

Формирование библейского богословия

УРОК
ЧЕТВЕРТЫЙ

ЧЕРТЫ БИБЛЕЙСКОГО
БОГОСЛОВИЯ НОВОГО
ЗАВЕТА



THIRD MILLENNIUM

MINISTRIES

Biblical Education. For the World. For Free.

Другие видео и рабочие тетради к ним можно найти на сайте www.thirdmill.org

© 2012 by Third Millennium Ministries

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced in any form or by any means for profit, except in brief quotations for the purposes of review, comment, or scholarship, without written permission from the publisher, Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707.

Unless otherwise indicated all Scripture quotations are from the HOLY BIBLE, NEW INTERNATIONAL VERSION. Copyright © 1973, 1978, 1984, 2011 International Bible Society. Used by Permission of Zondervan Bible Publishers.

ABOUT THIRD MILLENNIUM MINISTRIES

Founded in 1997, Third Millennium Ministries is a nonprofit Christian organization dedicated to providing **Biblical Education. For the World. For Free.** In response to the growing global need for sound, biblically-based Christian leadership training, we are building a user-friendly, donor-supported, multimedia seminary curriculum in five major languages (English, Spanish, Russian, Mandarin Chinese, and Arabic) and distributing it freely to those who need it most, primarily Christian leaders who have no access to, or cannot afford, traditional education. All lessons are written, designed, and produced in-house, and are similar in style and quality to those on the History Channel[®]. This unparalleled, cost-effective method for training Christian leaders has proven to be very effective throughout the world. We have won Telly Awards for outstanding video production in Education and Use of Animation, and our curriculum is currently used in more than 192 countries. Third Millennium materials take the form of DVD, print, Internet streaming, satellite television transmission, and radio and television broadcasts.

For more information about our ministry and to learn how you can get involved, please visit <http://thirdmill.org>.

Содержание

I. Введение.....	1
II. Общее представление.....	2
А. Два аспекта откровения	2
Б. Богословские структуры	3
1. Базисные структуры	3
2. Структуры средней сложности	4
3. Составные структуры	4
В. Диахронное развитие	5
1. Диахронность	5
2. Трудности	6
3. Новое направление	7
III. Развитие эсхатологии.....	8
А. Традиционная	8
Б. Ветхозаветная	9
1. Адам	10
2. Ной	10
3. Авраам	10
4. Моисей	11
5. Давид	12
В. Раннехристианская эсхатология	14
1. Иудаизм в I веке	15
2. Иоанн Креститель и Иисус	15
IV. Новозаветная эсхатология.....	18
А. Значение эсхатологии	18
Б. Христология	20
1. Систематическое богословие	20
2. Библейское богословие	20
В. Сотериология	22
1. Систематическое богословие	22
2. Библейское богословие	23
V. Заключение.....	25

Формирование библейского богословия

Урок четвертый

Черты библейского богословия Нового Завета

ВВЕДЕНИЕ

Один мой приятель как-то взял с собой в дорогу книгу, купленную у букиниста. Он сказал мне, что буквально сжился с этим потрепанным томиком, он стал его спутником на время путешествия. «Как я понял, книга тебе понравилась», - сказал я. Он улыбнулся: «Да, очень, но, уже дочитывая, я обнаружил, что кто-то выдернул последний лист. Я смог узнать, чем всё заканчивается, только когда вернулся домой и купил новую...». Согласимся, действительно досадно, когда не можешь узнать, чем заканчивается увлекательная книга.

В определенном смысле это справедливо и в отношении Библии. Ветхий Завет – начало Библии – интересен и полезен сам по себе, но если мы не прочитаем книги, которыми заканчивается Писание – то есть Новый Завет, то не узнаем конца истории. – как будто в ней выдернули последнюю страницу. Ветхий Завет ставит вопросы и вселяет надежды. Но ответы на эти вопросы и исполнение надежд мы находим уже в последних книгах Писаний – в Новом завете.

Это четвертый урок из нашей серии "*Формирование библейского богословия*". Мы назвали его "*Черты библейского богословия Нового Завета*". В ходе этого урока мы рассмотрим особенности библейского богословия в период завершения Божьего откровения, завершения истории Писаний в Новом Завете.

Прежде всего, подведем итоги уже пройденного. Мы отметили, что для толкования Писания христиане прибегают к следующим трем методам экзегезы. Это литературный анализ, когда Библия исследуется как литературное произведение, выражающее определенную богословскую позицию. Это тематический анализ, когда Библия представляется как зеркало, отражающее традиционные и современные вопросы. И это исторический анализ, когда Библия воспринимается как окно в историю – как источник исторических сведений. Исследуя Писание, мы в какой-то мере используем все три метода. Но библейское богословие уделяет главное внимание историческому анализу. Оно рассматривает Библию, прежде всего, как окно, через которое мы видим, как Бог участвовал в исторических событиях, описанных в Библии. Поэтому мы даем следующее определение библейского богословия как науки:

Библейское богословие – это богословское суждение, выведенное на основе исторического анализа Божьих деяний, описанных в Библии.

То есть, исследование сосредоточено на библейских текстах, описывающих участие Бога в истории, и христианское учение строится на выводах из этих событий.

Два предыдущих урока были посвящены подходам библейской теологии к Ветхому Завету. В этом уроке мы уделим внимание библейской теологии Нового Завета. Мы увидим, что в подходах богословия к Ветхому и Новому Заветам много общего. Однако мы также определим и некоторые отличия.

Наш урок посвящен трем основным вопросам. Во-первых, мы получим общее представление о нашей теме. Во-вторых, исследуем развитие такой важной области библейского учения как эсхатологии, то есть учения о конце времен. Это ключевой момент в новозаветном богословии. И, в-третьих, мы рассмотрим подход библейского богословия к новозаветной эсхатологии как таковой. Начнем с общего представления о теме.

ОБЩЕЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЕ

Чтобы разобраться в сути новозаветного библейского богословия, мы подойдем к нему так же, как подходили на предыдущих уроках к богословию Ветхого Завета. Прежде всего, мы увидим, что богословие Нового Завета, как и богословие Ветхого Завета посвящено Божьему откровению - двум его аспектам. Затем рассмотрим место, которое занимают в них так называемые богословские структуры. И в третьих мы исследуем диахронное развитие в каждом из них. Итак, исследуем аспекты Божьего откровения. Итак, обратимся вначале к двум аспектам откровения.

ДВА АСПЕКТА ОТКРОВЕНИЯ

Как мы помним, в Ветхом Завете Бог открывает Себя двумя способами – в действиях и словах. Такое понимание откровения свойственно и новозаветному богословию. С одной стороны, Новый Завет повествует о множестве дел Божьих, таких как земное служение Христа и служение Духа в ранней церкви. Он также предсказывает и будущие деяния Бога, такие как возвращение Христа во славе.

С другой стороны, Новый Завет содержит откровения в слове, связанные с делами Божьими: говорил Бог Отец, говорил Христос, - а также, время от времени, слово Божье возвещали движимые Духом ангелы и люди.

Таким образом, Новый Завет рассказывает о том, что было сделано и сказано Иисусом, апостолами и другими христианами, потому что через их дела и слова открывает Себя Бог. И это можно сказать не только о повествовательных текстах Нового Завета, но и о посланиях. Они рассказывают о деяниях, которые Бог совершил для Своего народа и содержат Божье слово к Его народу.

Как мы помним, богословы, изучающие Ветхий Завет, обращали внимание также на временную связь откровений в действиях и словах. В некоторых случаях откровение в слове следовало за Божьими делами, в некоторых – оба откровения имели место одновременно, а в некоторых - слово предшествовало откровению в действиях.

Библейская теология отмечает, что в Новом Завете содержатся все три упомянутых случая. В Евангелиях через слова Иисуса Бог рассказывает о деяниях Христа. Иногда учение Иисуса сопровождает Его действия, а иногда Иисус поясняет Свои будущие действия. То же можно сказать об авторах и действующих

лицах Книги Деяний, о Новозаветных посланиях и о Книге Откровения. На протяжении всего Нового Завета Бог открывает Себя во взаимосвязи слова и дела.

Таким образом, исследователи богословия Нового Завета (как и исследователи Ветхого) также обращают внимание на два аспекта Божьего откровения. Библейское богословие сосредоточено на откровении, совершающемся в действиях и в слове.

БОГОСЛОВСКИЕ СТРУКТУРЫ

Итак, ветхозаветному и новозаветному библейскому богословию присуще особое внимание к словам и делам Бога. Кроме того им присуще общее представление о богословских структурах. Вы помните, что библейские богословы определяют богословские структуры, отмечая взаимосвязь между словами и делами Бога в Ветхом Завете. Они основывают выводы на логике соотношений между тем, что Бог говорит и что Он совершает. Эта связь может быть как элементарной, так и составной. Новозаветное богословие выделяет такие же богословские структуры в Новом Завете.

По примеру ветхозаветного богословия мы рассмотрим три уровня новозаветных теологических структур – Прежде всего приведем пример структуры элементарного уровня, затем рассмотрим структуры средней сложности и, наконец, составные. Итак, рассмотрим базисные богословские структуры Нового Завета.

Базисные структуры

Структуры элементарного – базисного - уровня проявляются в Новом Завете в довольно простых логических взаимосвязях Божьих откровений. Слова Божьи объясняют Божьи действия, а действия проясняют значение слов. Откровения в действиях также логически связаны друг с другом, и откровения через слово также взаимосвязаны. Когда такие несложные взаимосвязи встречаются в малом масштабе, они и образуют так называемые базисные теологические структуры, или богословские положения.

Приведем пример. В Евангелии от Матфея, гл. 2, ст. 1-12, Божье деяние рождения Иисуса соотносится с действиями и словами язычников-волхвов. Они поняли, что звезда возвещает миру о рождении нового царя, и посвятили многие месяцы, а возможно даже около двух лет следованию за ней в поисках Царственного Младенца. Найдя Его, они воздали Ему почести. Рассказ Матфея указывает на логичную богословскую значимость Иисусова рождения: Иисус есть долгожданный Царь Израиля: которому поклонились язычники.

В то же время далее, в ст. 16-18, мы видим другую теологическую структуру - священнописатель указал на соотношение между рождением Иисуса и действиями и словами царя Ирода. От волхвов Ирод узнал о времени рождения Мессии, а от советников – о предсказанном в Ветхом Завете месте Его рождения. Желая убить Иисуса, царь приказал умертвить в Вифлееме всех детей от двух лет и

младше (далее Матфей расскажет о страшной смерти Ирода как о Божьем суде над ним).

То есть, евангелист в своем рассказе сопоставляет эти слова и действия. Возникшая богословская структура логично указывает на значимость рождества: Иисус есть долгожданный Царь Израиля, именно поэтому царь Ирод стремился с Ним покончить. Эти две богословские структуры совершенно противоположны друг другу, но дополняют одну тему, неоднократно затронутую в Евангелии от Матфея. Отношение Ирода к Иисусу предвосхищало тот факт, что многие в Израиле отвергнут Его как Мессию и даже будут искать Его смерти. С другой же стороны, отношение волхвов предвещало другой факт: что обетованного царя Иудейского с радостью примут язычники и с верой поклонятся Ему.

Теперь, разобрав примеры базисных теологических структур в Новом Завете, мы можем перейти к структурам средней сложности. Рассмотрим несколько примеров.

Структуры средней сложности

Элементарные базисные богословские структуры часто складываются в более сложные богословские понятия и точки зрения. Примером таких умеренно сложных образований является концепция завета в новозаветном богословии.

Собрание 27 книг - от Евангелия от Матфея до Откровения Иоанна - называется «Новым Заветом». Мы называем эту часть Библии именно так, потому что в ней идет речь о предсказанном ветхозаветными пророками новом завете. Некоторые из пророков предвещали, что после изгнания Бог установит с народом Израиля окончательный завет. У Исаии (гл. 54, ст. 10) и у Иезекииля (гл. 34, ст. 25 и гл. 37, ст. 26) он упоминается как «завет мира». Пророк Иеремия (гл. 31, ст. 31) называет его «новым заветом».

В новозаветном богословии важное место принадлежит структурам средней сложности, связанным с новым заветом. Мы помним, что ветхозаветная теология в значительной степени строится на концепции завета, обусловленной Божиим благоволением к человеку, необходимостью верности человека Богу и последствиями – благословением за послушание и проклятием за непослушание. Эти четыре фактора являются определяющими и в Новом Завете – на них строятся многие более крупные богословские понятия в Новом Завете.

Составные структуры

Помимо множества структур элементарного и среднего уровня, для Нового Завета характерно наличие и более сложных - составных структур. По аналогии с Ветхим Заветом, мы имеем основания считать, что самой всеобъемлющей богословской структурой Нового Завета является концепция Божьего царства. Писание видит цель истории в восстановлении мироздания в место славного

Божьего присутствия и правления. Обрисуем очертания этой чрезвычайно сложной новозаветной структуры.

В начале Нового Завета Иоанн Креститель и Иисус провозгласили приход Божьего Царства. Иисус постоянно говорил о нем в Своих проповедях и учении; и по сути, Евангелие есть благая весть об этом Царстве. Это говорится, например, в Ев. от Матфея, гл. 4, ст. 23, гл. 9, ст. 35, гл. 24, ст. 14, в Ев. от Луки, гл. 4, ст. 43, гл. 8, ст. 1, гл. 16, ст. 16, и в Кн. Деяний, гл. 8, ст. 12

Как и священнописатели Ветхого Завета, Иисус и авторы книг Нового Завета были убеждены, что с самого начала целью истории является прославление Бога. Оно совершается установлением Его правления над всей землей через распространение Его образа. Они знали, что такое деяние Божье как первое пришествие Христа полагает начало завершающему этапу созидания Царства, В конце этого этапа, со Вторым пришествие Иисуса Христа, который есть высший и святой образ Божий во плоти, Царством Божиим станет весь мир. Мы читаем об этом в книге Откровения, глава 11 стих 15:

**Царство мира соделается Царством
Господа нашего и Христа Его,
и будет царствовать во веки веков.**

В ходе данного урока мы убедимся, что богословие Царства охватывает все аспекты новозаветного богословия. Суть всего Нового Завета – в пришествии Божьего Царства на землю через Иисуса Христа.

Итак, мы видим, что новозаветное библейское богословие сходно с ветхозаветным как в том, что оно сосредоточивает внимание на Божьем откровении в словах и в действиях, так и в том, что оно выделяет теологические структуры. Но между ними есть и отличие. Это серьезное отличие следует учитывать – оно состоит в подходе новозаветного богословия к диахронному развитию.

ДИАХРОННОЕ РАЗВИТИЕ

Здесь мы затронем следующие вопросы. Это диахронный характер новозаветного богословия, трудности в диахронных исследованиях и новое направление, предлагаемое теологами взамен диахронного анализа. Итак, развитие новозаветной теологии носит диахронный характер.

Диахронность

Как мы уже знаем, много внимания уделяется развитию ветхозаветной теологии с течением времени. Всякий раз, когда через деяния или слово Бог открывал Себя больше, новые откровения так или иначе сказывались на уже существующих богословских структурах, или взглядах.

То же самое можно сказать и о новозаветном периоде истории. С течением времени в богословских структурах нового завета происходили диахронные изменения. Например, в конце ветхозаветного периода через пророков Бог сказал о будущих благословениях, когда Израиль вернется из изгнания. С пришествием Христа внимание переместилось с вопроса о возвращении из плена на начало этих благословений во Христе. Земное служение Христа несло надежду на вечное прощение грехов через Его Крестную жертву. Его воскресение закрепило ветхозаветное упование на новую жизнь. Его вознесение стало залогом сошествия Духа, предсказанного ветхозаветными пророками. Далее, благодаря благовестнической деятельности апостолов, осуществилось ветхозаветное обетование о распространении Божьих благословений на язычников. И, конечно, новозаветные предсказания о Пришествии Христа во славе указывают на день, когда во Христе исполнится ветхозаветное упование на новое творение.

Трудности

В Новом Завете проявляется диахронное развитие теологии, но необходимо отметить, что подробный диахронный анализ новозаветной истории затрудняют, по меньшей мере, три обстоятельства. Во-первых, по сравнению с ветхозаветным периодом истории, новозаветный этап очень короток. Сравним их. Не считая доисторического времени, описанного в первых 11 главах Бытия, Ветхий Завет охватывает более 1600 лет, от Авраама, который жил около 2000 гг. до н. э., до последних пророков, служивших около 400 г. до н. э. Новозаветная же история очень коротка - она охватывает всего лишь около 100 лет. Хотя Новый Завет знаменовал важнейшее в истории событие – земное служение Христа, - он недостаточно долгов, чтобы в течение его могло иметь место значительное диахронное развитие.

Во-вторых, очень многие ситуации в Новом Завете довольно схожи между собой. А Ветхий Завет рассказывает о самых разных обстоятельствах. Когда Бог призвал Авраама, его соотечественники были полукочевниками в древней Палестине. Потом его народ был в рабстве в Египте. Затем, под руководством Моисея, он стал новым народом. После этого, в эпоху Судей, он завоевал Ханаан. Обстоятельства изменились с установлением и процветанием монархии и переменились опять, когда цари снова и снова отходили от Бога. Положение ухудшилось, когда Бог отправил народ в изгнание, и улучшилось, когда наконец после плена Бог стал восстанавливать царство в Земле обетованной через тех, кто вернулся на свою землю.

Бог действовал и обращался к народу соответственно меняющимся обстоятельствам: учитывая его конкретные нужды. И такое диахронное приспособление к обстоятельствам жизни Израильского народа было основой развития разнообразных теологических структур Ветхого Завета.

С другой стороны, положение народа Божьего в новозаветный период оставалось сравнительно постоянным. Конечно, обстоятельства не были одинаковыми: Иисус, апостолы, церковь имели дело с разными людьми в различных обстоятельствах, и Божье откровение соответствовало изменениям

ситуации. И все же в течение этого периода ранняя церковь не сталкивалась с такими резкими изменениями обстоятельств, какие имели место в ветхозаветный период истории Божьего народа. Новозаветные христиане подвергались изоляции и преследованиям практически всё время. Не было резких перепадов между богатством и нищетой всего народа. Не было массовых переходов из одной земли в другую. Не было периодов масштабных неповиновений Богу. Поэтому для новозаветного откровения характерна бóльшая стабильность, и в новозаветной теологии диахронное развитие значительно менее выражено.

В-третьих, как мы знаем, в Новом Завете – в отличие от Ветхого – рассматривается только один Божественный завет. А как нам известно, заветы служили вехами ключевых изменений в богословии. Заветы с Адамом, Ноем, Авраамом, Моисеем и Давидом отличались друг от друга. Они знаменовали эпохальные изменения, и каждый новый исторический период означал дальнейшее развитие теологии.

Новый же Завет представляет только один завет – новый завет во Христе. Первое пришествие Христа положило ему начало, а его развитие – это история церкви. Для этого исторического периода характерны проявления Божьей милости, человеческого послушания и последствий в виде благословений или проклятия в рамках одного завета. И присутствие лишь одного завета естественным образом уменьшило значимость диахронных исследований в Новом Завете.

Новое направление

Поскольку диахронные изменения в новозаветный период не столь существенны, богословы применили другой подход: они не рассматривают отдельные исторические периоды. Весь новозаветный период истории они изучают как единое целое. Как мы уже отмечали, и в новозаветный период происходит диахронное развитие. Во время земного служения Иисуса, в истории ранней церкви и при возвращении Христа изменения имеют место. Однако есть основания считать, что все они складываются в единое, цельное описание Христа и Его деяний. Например, Евангелия повествуют не только о земной жизни Христа, но и о служении церкви после Его вознесения, и о Его славном возвращении. Книга Деяний и Послания не просто излагают события, происходившие после Иисуса, но и возвращаются назад, ко времени Его земного служения, и заглядывают вперед, во время Его второго пришествия. А Книга Откровения рассказывает не только о Его грядущем возвращении, но и о Его жизни на земле и о служении церкви после Его вознесения.

Таким образом, богословское единство Нового Завета – как следствие непродолжительности этого исторического периода, культурного единообразия и представления лишь одного завета – затрудняет его исследования в диахронном плане. И поэтому библейская теология большей частью не делит Божье новозаветное откровение на меньшие элементы, а сосредоточивает внимание на различиях в том, как представлен этот период у разных авторов Нового Завета.

Действительно, Новый Завет знакомит нас с разными взглядами на историю этого периода. Например, история жизни Иисуса представлена четырьмя

способами и четырьмя писателями – Матфеем, Марком, Лукой и Иоанном. Не противореча друг другу, в своих Евангелиях они представляют не тождественные богословские позиции. В Евангелиях представлены четыре разных подхода. И то же самое можно сказать о Книге Деяний, о посланиях Павла, Петра, Иакова, Иоанна и Иуды, а также о Послании к Евреям и о Книге Откровения. Эти книги Нового Завета не противоречат друг другу Но их авторы представляют новозаветное откровение с разных точек зрения. Несходство касается словаря, богословских акцентов и категорий.

Вот почему библейские богословы избрали новое направление для своих исследований. Исследования в этом новом направлении весьма продуктивны. Богословы сопоставляют богословское восприятие всего исторического периода от земной жизни Христа до Его второго пришествия разными авторами. Они ставят такие вопросы: как толковал Божьи деяния в новозаветный период Павел? Как это делали Лука и Иоанн? В чем состояли различия между ними? В чем было общее? И такие исследования привели богословов ко многим важным открытиям и более глубокому пониманию Нового Завета.

Сейчас, когда мы составили общее представление о новозаветном библейском богословии, перейдем ко второй теме данного урока. Это развитие эсхатологии – учение Библии о конце времен. Мы увидим, что богословы придают эсхатологии особую значимость: она играет важную роль в их подходе к Новозаветному богословию. Чтобы разобраться в причинах этого, будет полезно исследовать: как сформировалось новозаветное представление о конце мира.

РАЗВИТИЕ ЭСХАТОЛОГИИ

Мы исследуем три направления. Сначала коснемся традиционной эсхатологии, - посмотрим как подходит к этой теме систематическое богословие. Затем посмотрим, как формировалось учение о конце времен в ветхозаветный период и в третьих, исследуем подходы к эсхатологии в ранний новозаветный период. Начнем со взглядов традиционной систематической теологии.

ТРАДИЦИОННАЯ

Термин «эсхатология» происходит от греческого прилагательного «эсхатос», которое означает «крайний, последний, конечный». Оно встречается в Новом Завете 52 раза, а также используется в Септуагинте – первом переводе Ветхого Завета на греческий язык. По меньшей мере, в 15 случаях в Новом Завете это слово имеет отношение к «последним временам». То есть, эсхатология – это учение о конце времен или о последних временах.

На протяжении сотен лет эсхатология занимала важное место в систематической теологии. Всего систематика определяет в учении Писания пять основных категорий: собственно теология, или богословие, антропология,

сотериология, экклесиология и эсхатология. В исповеданиях и символах веры, как и в систематической теологии, эсхатология обычно идет последней, потому что она касается будущего, в частности, событий, связанных со вторым пришествием Христа.

Всё это время большинство христиан знали, что о некоторых аспектах конца времен Библия высказывается весьма определенно. И они придерживаются единого мнения по таким вопросам, как возвращение Христа во славе, воскресение тела и Последний суд, результатом которого будет вечное осуждение для неверующих и вечная жизнь для тех, кто во Христе. Однако дебаты по другим вопросам эсхатологии привели к серьезным расхождениям среди верующих. Это, например, тема Тысячелетнего царства. Эта тема затрагивается в гл. 20 Откровения, где Иоанн предсказывает 1000 лет царствования Христа на земле.

На протяжении уже сотен лет христиане задаются вопросами о толковании этого отрывка: идет ли речь о временном отрезке в тысячу лет в буквальном смысле? Будут ли ему предшествовать явные знаки? Началось ли оно уже? Исследователи предлагают очень разные ответы на эти вопросы. И подобное разнообразие подходов объясняется тем, что по этим вопросам Писание не высказывается достаточно определенно.

И здесь можно возложить надежды на новозаветную библейскую теологию. Библейские богословы нашли возможность обойти традиционные дебаты. Они применяют новые подходы, которые дают возможность рассматривать традиционно сложные вопросы по-новому. Разные мнения по вопросам эсхатологии они приводят к «общему знаменателю».

Чтобы лучше разобраться в том, как богословы Нового Завета понимают учение опоследних дней; и в чем эти эсхатологические представления новозаветной теологии выходят за рамки традиционных подходов, необходимо прежде ознакомиться с эсхатологией ветхозаветной.

ВЕТХОЗАВЕТНАЯ

Как мы уже знаем из этих лекций, когда Бог открывал Себя через действия или слово, это вело к развитию теологии. Диахронным изменениям подвергалась также и эсхатология, или учение Библии о конце времен. Как и другие богословские структуры, учение Ветхого Завета о последних временах также развивалось с течением времени. И это диахронное развитие в Ветхом Завете определило изыскания богословов в Новом Завете и сформировало новозаветную эсхатологию.

В этом разделе урока мы кратко коснемся того, как, по мере установления заветов (которые мы рассматривали ранее), развивалась эсхатология. В хронологическом порядке мы рассмотрим заветы с Адамом, Ноем, Авраамом, Моисеем и Давидом. Каждый из этих исторических этапов внес важные элементы в эсхатологию Нового Завета.

Адам

В самом начале библейской истории Бог открыл две ключевых составляющих ветхозаветной эсхатологии. Первая подразумевается в самом творении. Человек был сотворен по образу Божьему. И он был призван трудиться как царственное священство, наполняя землю и владея над ней. Через эти аспекты творения Бог показал, что цель всей истории преобразовать всю землю в такое место, где Его слава будет пребывать с Его народом.

Вторая составляющая состоит в следующем. Когда Адам и Ева согрешили, и на них пало проклятие, Бог открыл, что отныне за власть над миром будут бороться две силы (Кн. Бытия, гл. 3, ст. 15). «Семя жены» – это те, кто верен Богу, а «семя змея» – те, кто следует за сатаной. До конца истории эти силы будут сражаться между собой за господство над миром. Но Бог обещал, что окончательная победа будет за Ним и за верным Ему семенем жены.

Определив, какие элементы были внесены во времена Адама, мы переходим к завету с Ноем.

Ной

После Всемирного потопа – Кн. Бытия, гл. 7 – Бог заключил завет с Ноем. Завет. Этот завет обеспечивал постоянство природных условий, чтобы, исполняя Божий замысел о мире и преобразовывая землю, человечество могло не опасаться уничтожения. В Кн. Бытия, гл. 8, ст. 22, Бог сказал, что «впредь во все дни земли» не прекратится смена времен года и дня и ночи. Этим обещанием Он заверил верное «семя жены», что сохранит природные условия, необходимые человеку для того, чтобы исполнить свое предназначение и достичь Божьей цели. Творение, которое стало враждебным человеку после грехопадения, все же подчиняется человеку. И эта стабильность, обеспеченная в завете с Ноем, удержится до тех пор, пока не будут достигнуты цель истории и новое состояние мироздания. На этом этапе в природе вступило в силу новое заветное установление.

Получив из этих универсальных заветов (с Адамом и с Ноем) общее представление о том, как завершится история, мы можем перейти к важнейшему диахронному событию ветхозаветной эсхатологии. Оно имело место в дни Авраама, патриарха, с которым Бог заключил первый национальный завет.

Авраам

О Божьем завете с Авраамом рассказывает Кн. Бытия, гл. 15 и 17, но первое упоминание о нем встречается еще раньше – в гл. 12, ст. 1-3. Из всех людей Бог избирает Авраама и именно через него намеревается осуществить обетования, данные Адаму и Ною. Божьи благословения Аврааму и его семье должны были через них распространяться на весь остальной мир. Бог обещал, что Израиль в ограниченном масштабе выполнит то, что было поручено Адаму и Еве в Эдемском

саду. Таким образом, ветхозаветная эсхатология сужается и сосредоточивает внимание на Аврааме и его роде. Через них осуществится задуманное Богом завершение всемирной истории.

Моисей

Рассмотрим теперь второй завет, заключенный Богом с Израилем, - завет с Моисеем. В дни Моисея ветхозаветная эсхатология получила дальнейшее развитие. Процесс диахронного развития при завете с Моисеем довольно сложен и требует рассмотрения в два этапа. Сначала мы исследуем проклятие изгнания, а затем благословение возвращения из плена.

Как мы знаем, завет с Моисеем сосредоточивается вокруг Закона Божьего, направляющего Израиль в его особом служении, расширявшем пределы царства. Повинуясь закону, израильтяне получали многообразные благословения. В то же время Бог предупредил их о проклятии в случае отступления от Моисеева закона. Моисей неоднократно говорил, что будущие поколения израильтян действительно отвернутся от Бога. Он предупреждал о многочисленных серьезных последствиях нарушения Божьего Закона. Но главным последствием вопиющего неповиновения закону было изгнание народа из Земли обетованной. Вот как Моисей говорит об этом в Кн. Второзакония, гл. 4, ст. 27-28:

и рассеет вас Господь по всем народам, и останетесь в малом числе между народами, к которым отведет вас Господь; и будете там служить богам, сделанным руками человеческими из дерева и камня, которые не видят и не слышат, и не едят и не обоняют.

Угроза изгнания Израиля означала серьезную опасность не только для израильтян, но и для всего человечества. Как нам известно из завета с Авраамом, Божьему замыслу о мире предстояло осуществиться через Израиль. А изгнание означало уменьшение численности израильтян и, следовательно, затрудняло выполнение обещания Аврааму и поручения Адаму и Еве.

Мы говорили о последствиях изгнания с земли обетованной. Перейдем теперь к теме обещанного Богом восстановления Израиля. Моисей написал, что, хотя Израиль будет изгнан с земли, Бог не оставит Свой избранный народ. В Кн. Второзакония, гл. 4, ст. 30-31 Бог обещает, что, когда израильтяне покаются в грехе и вернуться к послушанию Богу, Он услышит их и вернет на Землю обетованную. Более того, в книге Второзакония, гл. 30, ст. 5 Бог обещает, что сделает Свой народ более многочисленным, чем когда-либо ранее.

В том, как Моисей говорит о покаянии и восстановлении Израиля в земле обетованной, проявляется особая черта его эсхатологии. Вот что говорит Моисей в Кн. Второзакония, гл. 4, ст. 30:

Когда ты будешь в скорби, и когда все это постигнет тебя в последствие времени, то обратишься к Господу, Богу твоему, и послушаешь гласа Его.

Эти слова имеют ключевое значение для ветхозаветной эсхатологии

Моисей использовал выражение «последствие времени», и в Септуагинте – греческом переводе Ветхого Завета - было использовано слово «эсхатос». Моисей говорит о том славном времени, когда Израиль вернется из изгнания. Слова Моисея и легли в основу того, как ветхозаветные пророки и авторы Нового Завета описывали заключительный этап истории - последние дни, последние времена, или «эсхатон». С тех пор важную роль в Библейском учении об эсхатологии стало играть возвращение Израиля из плена.

Давид

Исследуем теперь развитие эсхатологии в период установления завета с Давидом. События этого периода были довольно сложными. и мы также рассмотрим их в несколько шагов. Мы увидим, как по мере Божьих откровений эсхатология развивалась в едином израильском царстве, затем - в дни ранних пророков и, далее - в дни поздних пророков. Итак, рассмотрим период единого царства.

Как мы знаем, Божий завет с Давидом сосредоточивался на утверждении династии Давида как правящего дома в Израиле. По этому завету дому Давида, Иерусалиму и храму принадлежало ключевое место в израильской теологии и в эсхатологии, в частности. С этого времени ход истории связан с царствованием рода Давидова в Иерусалиме. Мы находим в Псалме 72, стихи 8-11, рассказ о том, что сын Давидов в будущем будет править всей землей:

**Он будет обладать от моря до моря и от реки до концов земли;
падут пред ним жители пустынь, и враги его будут лизать прах;
цари Фарсиса и островов поднесут ему дань;
цари Аравии и Савы принесут дары;
и поклонятся ему все цари;
все народы будут служить ему.**

В стихах 17-19 того же Псалма это видение будущего разворачивается перед нами во всей славе:

**Будет имя его вовек;
доколе пребывает солнце, будет передаваться имя его;
и благословятся в нем [племена],
все народы ублажат его.
Благословен Господь Бог, Бог Израилев, един творящий чудеса,
и благословенно имя славы Его вовек,
и наполнится славою Его вся земля. Аминь и аминь.**

С того самого времени воцарение дома Давидова над всей землей соединилось стало предвестником окончания земной истории.

Теперь обратимся к писаниям ранних пророков. Израильские ранние пророки применили завет с Моисеем к условиям завета царства. Они указали связь событий, происходивших с домом Давидовым, с последними временами. Ранние пророки предостерегали неверных сынов Давидовых, что Бог не потерпит нарушения Его закона, и что Он отправит весь народ в изгнание. Эта угроза была приведена в исполнение, когда за падением Иерусалима около 587 г. до н. э. последовало переселение в Вавилон.

Однако ранние пророки дали Израилю надежду, указывая на отмеченную Моисеем связь между славой последних дней и возвращением народа из плена. Пророки объявили, что с освобождением из плена воцарится новый порядок - правление великого сына Давида в столице – Иерусалиме. Вот как об этом говорит пророк Амос в своей книге, гл. 9, ст. 11-12:

**В тот день Я восстановлю скинию Давидову падшую,
заделаю трещины в ней и разрушенное восстановлю,
и устрою ее, как в дни древние,
чтобы они овладели остатком Едома
и всеми народами, между которыми возвестится имя Мое.**

А вот что сказано у пророка Исаии, гл. 2, ст. 2:

**И будет в последние дни,
гора дома Господня будет поставлена во главу гор
и возвысится над холмами,
и потечут к ней все народы.**

Амос провозгласил восстановление «скинии» Давидовой и возвешение между всеми народами имени Господнего, а Исаия объявил, что «в последние дни», иными словами - после изгнания, Иерусалим станет величайшим городом на земле, в котором все народы будут искать спасения. Пророки предвещали дому Давидову и Иерусалиму великую славу после возвращения из плена. Поэтому естественно заверение пророка Иеремии что Господь возвратит народ из изгнания через 70 лет. В гл. 25, ст. 11 и гл. 29, ст. 10 он говорит о 70 годах плена. В древности было обычным такое указание на Божий суд в последние дни. Иеремия и другие пророки часто возвещали, что в последние дни, когда народ Божий вернется из плена, слава дома Давидова и Иерусалима распространится во всем мире.

За служением ранних пророков последовало служение поздних пророков, посредством которых Бог дал последующие эсхатологические откровения. Божьи действия в истории привели к двум значительным изменениям в ветхозаветном понятии о последних временах. Они означали для богословских представлений следующее. С одной стороны, плен продолжался дольше, потому что, даже находясь в изгнании, израильтяне так и не покаялись в грехе. Читая пророчество Иеремии о 70-ти годах изгнания, Даниил был вынужден признать, что Израиль продолжает поступать нечестиво. Однако пророк все же просил Бога о возвращении народа из плена и о восстановлении Иерусалима.

Как мы узнаём из 9-й главы, ангел Гавриил возвестил ему, что плен не закончится согласно предсказанию Иеремии. Поскольку народ Божий не отвратился от своих беззаконий, изгнание продолжится в 7 раз дольше – 7 раз по 70 лет.

Ранее – еще в Книге Левит, гл. 26 – Бог предостерегал, что за упорство в грехе увеличит наказание всемеро. То есть, как понял Даниил, Бог отсрочил славное восстановление Израиля на 490 лет.

С другой стороны, поздние пророки открыли, что Бог проявляет к Своему народу великую милость, давая им возможность сократить время изгнания. В 539 году до Рождества Христова Бог исполнил слово, сказанное через пророка Иеремию. Он побудил персидского царя Кира разрешить евреям вернуться из Вавилона в Иудею и построить храм в Иерусалиме. Небольшая группа израильтян под предводительством Зоровавеля, потомка Давида, вернулись в Землю обетованную.

Пророки Аггей и Захария и автор Книг Паралипоменон призывали возвратившихся из плена продолжать работы по восстановлению Иерусалима, обещая Божье благословение. К сожалению, позднее, при Аггее и Неемии, народ снова пренебрег законом Божьим. И пророк Малахия объявил, что исполнение славных эсхатологических упований Израиля переносится в отдаленное будущее, - как и предвидел Даниил. На этой печальной ноте и заканчивается Ветхий Завет.

Так происходило диахронное развитие ветхозаветной эсхатологии. Начало ее было положено при Адаме, и дальнейшее уточнение она получила при Ное. В дни Авраама стало известно, что средством завершения истории будет благословение мира через Израиль. Моисей соотнес эту надежду со славным избавлением Израиля из плена. Завет с Давидом утверждал род Давидов и Иерусалим как средоточие будущей славы. С возвращением израильтян из Вавилона на Землю обетованную появился проблеск надежды, но Израиль снова отступил от Бога, и поэтому исполнение надежд было отложено на отдаленное будущее.

Теперь, зная о ветхозаветных представлениях о последних днях, мы можем приступить к исследованию дальнейшего развития эсхатологии - в новозаветное время.

РАННЕХРИСТИАНСКАЯ ЭСХАТОЛОГИЯ

Мы рассмотрим 2 темы. Сначала исследуем представление о последних днях, которое разделяли большинство евреев того времени. А затем поговорим о пересмотре эсхатологических представлений вследствие служения Иоанна Крестителя и Иисуса.

Иудаизм в I веке

В I веке подавляющее большинство евреев в Палестине придерживались ветхозаветных эсхатологических взглядов. Как и было предсказано пророком Даниилом, сотни лет Израиль страдал под гнетом язычников – вавилонян, мидийцев, персов, греков, и вот теперь – римлян.

Все это время верные евреи ожидали исполнения ветхозаветных надежд и восстановления и славы Израиля в последние дни. Многие раввины выразили свои представления в двойяком взгляде на историю. С одной стороны, тогдашние обстоятельства они относили к «веку сему». Века сей продолжался на протяжении истории Израиля и закончился разрушением Иерусалима и изгнанием народа с его земли. Явный перевес сил зла способствовал негативному восприятию всего этого времени – времени неудач, горя и смерти.

Однако же многие раввины говорили и о другом времени для Израиля – о периоде его будущей славы. Они называли это время «будущим веком». По их представлениям, это – время будет бесконечным веком благословений и победы над злом. Тогда Бог снова соберет вместе Свой рассеявшийся народ, накажет неверных иудеев и злых язычников, прославит Иерусалим и его царя и распространит благословения Авраама до краев земли.

Перед пришествием Иисуса и во время Его земного служения в иудаизме имелось множество течений. Каждое из них имело свои представления о том, как произойдет переход от сего века к грядущему. Существовала апокалиптическая точка зрения, согласно которой эсхатон наступит внезапно, произойдет катаклизм и очевидное Божье вмешательство в историю. Другие группы, например, зилоты, считали, что будущий век настанет тогда, когда евреев восстанут против римского владычества, и Бог поддержит это восстание. Еще одна группа – Законники, к которой принадлежали фарисеи и саддукеи – придерживалась мнения, что грядущий век наступит только тогда, когда Израиль явит верность закону Моисееву.

Несмотря на такие расхождения во мнениях относительно деталей перехода от века сего к веку будущему, большинство евреев были согласны в том, что в это время придет Мессия, великий сын Давидов, обещанный Ветхим Заветом. Пришествие Мессии ознаменует великий поворот в истории, окончательный переход от мира тьмы к свету, от поражения к победе, от мира зла к праведности, от мира смерти к жизни.

Иудаистские взгляды в I веке соответствовали учению Ветхого Завета, но Божье откровение через служение Иоанна Крестителя и Иисуса означало значительное диахронное развитие эсхатологии.

Иоанн Креститель и Иисус

Повествования Иоанна и Марка начинаются с проповеди Иоанна Крестителя и Иисуса о последние времена. Вот что мы читаем далее в Ев. от Марка, гл. 1, ст. 14-15:

Пришел Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царствия Божия и говоря, что исполнилось время и приблизилось Царствие Божие: покайтесь и веруйте в Евангелие.

Выражение «Царство Божье» не встречается в Ветхом Завете дословно, но сказанное Иоанном ассоциировалось, с одной стороны, с Божьим правлением, а с другой – с тем, что Моисей и пророки называли последним временем, временем когда окончится изгнание Израиля. Вот что говорится о царствовании Божьем, которое наступит с возвращением Израиля из плена, у пророка Исаии, гл. 52, ст. 7-10:

**"Воцарился Бог твой!"
Голос сторожей твоих - они возвысили голос, и все вместе ликуют,
ибо своими глазами видят, что Господь возвращается в Сион.
Торжествуйте, пойте вместе, развалины Иерусалима, ибо утешил Господь народ Свой, искупил Иерусалим.
Обнажил Господь святую мышцу Свою пред глазами всех народов;
и все концы земли увидят спасение Бога нашего.**

Исаия рассказывает, как Бог приведет Свой изгнанный народ назад в Иерусалим, и разрушенный столичный град услышит благую весть: - «Твой Бог воцарился!» То есть, Исаия провозгласил, что в последние дни Бог восстановит Свой народ и явит победу Своего Царства над народами и их идолами.

С одной стороны, взгляды Иоанна Крестителя на последние времена не расходились с точкой зрения большинства его иудейских современников. Он считал, что заключительный этап истории, Божье царство на земле наступит с приходом Мессии, который будет действовать быстро и решительно – Он сразу произведет окончательный суд над грешниками и обильно благословит покающийся Божий народ. Вот что он говорил согласно Ев. от Луки, гл. 3, ст. 9:

Уже и секира при корне дерев лежит: всякое дерево, не приносящее доброго плода, срубают и бросают в огонь.

Из этого стиха ясно, что Иоанн Креститель связывал явление Царства Божьего не только с благословением Божьему народу, но и с осуждением его врагов.

Однако в своем представлении о последних днях он пошел значительно дальше. В отличие от современников, он признал в Иисусе Мессию, великого сына Давидова, Который явит Божье Царство последних времен. Но Иоанну было понятно не всё. Иисус нес Свое служение, а суд и благословения в ожидаемых масштабах не происходили. Тогда Иоанн усомнился, действительно ли Иисус – Мессия. Согласно Ев. от Луки, гл. 7, ст. 19-20, он отправил к Иисусу своих учеников:

Они, придя к Иисусу, сказали: Иоанн Креститель послал нас к Тебе спросить: Ты ли Тот, Которому должно придти, или другого ожидать нам?

В вопросе Иоанна Крестителя нет ничего удивительного. Ведь Иисус не сделал всего того, что должен был совершить Мессия согласно Ветхому Завету, ожиданиям евреев и его, Иоанна, собственным заявлениям.

И вот что отвечает Иоанну Крестителю Иисус – Ев. от Луки, гл. 7, ст. 22-23:

Слепые прозревают, хромые ходят, прокаженные очищаются, глухие слышат, мертвые воскресают, нищие благовествуют; и блажен, кто не соблазнится о Мне!

В этом отрывке Иисус соотносит происходящее с пророчествами Исаии о восстановлении Израиля в конце времен. Он говорит, что откровение через Его служение указывает на начало исполнения ветхозаветных пророчеств о последних днях.

Но Иисус также предостерегает Иоанна и других «не соблазниться о нем». Он призывает Иоанна не терять надежды, если что-то не соответствует его представлениям о созидании Божьего Царства последних дней. Иисус объясняет: из ожидаемого Он совершил достаточно, чтобы можно было не сомневаться, что Он довершит и всё остальное. То есть, выражаясь терминами нашего урока, Иисус говорил о значительном диахронном развитии в эсхатологии. В ветхозаветных представлениях о последних днях за время от Адама до Малахии произошли значительные изменения. Подобным образом Божье откровение через служение Иисуса внесло еще одно изменение в эсхатологию.

Иисус объявил, что «век грядущий» не наступит вдруг, как ожидали. Напротив, «эсхатон» будет исполняться в течение достаточно продолжительного времени. В нескольких притчах о Царстве – в Ев. от Матфея, гл. с 13 по 25 – Он объяснил, что Царство Божье будет достигнуто в три этапа. Начало Царства положено Его приходом, его созидание будет происходить в течение определенного периода времени, а полнота Царства Божьего будет достигнута с Его вторым пришествием во славе. Его земное служение знаменует начало суда и благословения последних дней. Век грядущий и сей век будут длиться параллельно, пока продолжается небесное правление Иисуса и возрастание Его церкви. И когда Иисус придёт снова, завершится сей век греха и смерти, и совершится век грядущий.

Теологи считают, что два века частично совпадают, перекрываются, или накладываются друг на друга. Иногда используется выражение «уже, но еще не совсем», «сейчас, но не еще полностью», или же «совпадение веков» Порой они просто говорят «введенная в действие эсхатология», но смысл остается одним и тем же.

Ветхозаветные пророки, евреи I века и даже Иоанн Креститель представляли приход последних дней как однократное историческое событие. Иисус тоже говорил о переходе к последним дням как об одном, последнем «шаге» истории.

Воспользуемся такой аналогией. Шаг человека может восприниматься как одно движение, но если приглядеться пристальнее, то нетрудно выделить в нем, по меньшей мере, три этапа: мы отрываем ступню от земли, переносим ногу вперед и ставим ее на землю. Вот так же Иисус говорит о поэтапности «эсхатона». Его первое пришествие было началом, затем идет возрастание, или развитие, и с Его вторым пришествием будет достигнуто завершение «эсхатона».

Мы исследовали развитие библейской эсхатологии от Адама до Иисуса, И теперь можем перейти к рассмотрению эсхатологии новозаветного периода.

НОВОЗАВЕТНАЯ ЭСХАТОЛОГИЯ

Современные верующие приходят ко Христу в других обстоятельствах, которые весьма отличны от тех, в которых находились первые христиане и авторы Нового Завета. Именно из-за этих отличий нам приходится прилагать усилия, чтобы представить себе образ мыслей и мировоззрение, которым руководствовались авторы новозаветных книг. И в этом нам помогает библейская теология. Она высвечивает ключевые понятия, к которым снова и снова обращались авторы новозаветных книг, говоря о христианской вере.

Чтобы понять подход библейского богословия к этому вопросу, нам необходимо следующее. Прежде всего, поговорим о значимости эсхатологии в Новом Завете. Затем мы исследуем новозаветное представление о Христе – христологию, а после этого – посмотрим как под воздействием эсхатологии формировалась сотериология - учение о спасении. Итак, в чем же состояла значимость эсхатологии?.

ЗНАЧЕНИЕ ЭСХАТОЛОГИИ

Может быть мои слова покажутся преувеличением, но для ранней церкви учение Иисуса о трехэтапном совершении Царства было настолько важно, что оно упоминается чуть ли не на каждой странице Нового Завета. Мы знаем, что Новый Завет затрагивает самые разные практические и теоретические вопросы и темы. Но библейская теология показывает, что так или иначе новозаветные учения их формировались под влиянием учением Христа о последнем времени.

В течение многих поколений евреи в Палестине ожидали прихода Мессии, который ознаменовал бы наступление последних дней - будущего века или времени победы, спасения и вечной жизни. За исключением Луки, все авторы новозаветных книг были евреями. Все они, в том числе и Лука, были «вскормлены» иудаизмом. Таким образом, иудейское представление о последних днях, о веке будущем было основой богословия Нового Завета.

Особая значимость эсхатологии состоит в том, что учение Иисуса явилось одновременно и основой отхода христианства от иудаизма. Еврейские религиозные вожди и население в целом яростно воспротивились христианству именно

вследствие христианского понимания последних дней или века будущего. Христиане считали, что Мессия уже пришел, хотя и неожиданным образом. Он пострадал и умер от рук иудеев и язычников. Он воскрес и вознесся на небеса, откуда правит всем. И придет день, когда Он вернется и будет судить всё человечество – в том числе и не уверовавших в Него израильтян. Мессианская идея в таком виде не согласовывалась с убеждениями евреев того времени. И для авторов книг Нового Завета она имела особое значение и воздействовала на все, написанное ими.

Прежде всего, ее значимость следует из того, что «последними днями» именовался весь новозаветный период. Во-первых, авторы Нового Завета называли «последними днями» время служения Иисуса и апостолов. Например, Послание к Евреям, гл. 1, ст. 1-2:

**Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках,
в последние дни сии
говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего,
через Которого и веки сотворил.**

Автор Послания имеет в виду не какой-то момент в будущем перед возвращением Иисуса. Он называет «последними днями», времена своих современников и упоминает уже состоявшийся факт, Божьего откровения через Христа. Обещанные в ВЗ последние времена начались с Первым пришествием Иисуса и явлением Божьего Царства.

Во-вторых, писатели называли «последними днями» время служения церкви. Например, Второе послание Тимофею, гл. 3, ст. 1-5:

Знай же, что в последние дни наступят времена тяжкие. Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны, злоречивы, родителям непокорны, неблагодарны, нечестивы, недружелюбны, непримирительны, клеветники, невоздержны, жестоки, не любящие добра, предатели, наглы, напыщенны, более сластолюбивы, нежели боголюбивы, имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся. Таковых удаляйся.

Перечисленные Павлом грехи, которые он относит к последним дням, совершались и в дни Павла и апостол предостерегает о них Тимофея. Эти грехи продолжают совершаться на протяжении всей истории до настоящего времени. То, что Павел имеет в виду не какой-то будущий период, ясно из увещания «удаляться таковых». Злые люди представляли опасность и для Тимофея, потому что последние дни наступили с первым пришествием Иисуса.

В-третьих, «последним днем» было названо время совершения Царства при втором пришествии Христа. Прочитаем Ев. от Иоанна, гл. 6, ст. 39:

Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того, что Он Мне дал, ничего не погубить, но все то воскресить в последний день.

Иисус рассказывает ученикам о Себе и о воле Отца. Последним днем Он называет время, когда Он вернется во славе, мертвые воскреснут, и Бог будет судить мир.

Из этих и других отрывков следует, что, по мнению авторов книг Нового Завета, все Божьи откровения от начала земного служения Иисуса до его возвращения во славу происходят в последние дни. Понять их правильно можно только в свете трехэтапной эсхатологии Иисуса..

ХРИСТОЛОГИЯ

Теперь мы можем перейти к вопросу о том, как христология или новозаветное учение о Христе – представляет Его как исполнение эсхатологических упований Израиля. Мы исследуем этот вопрос в два этапа. Сначала рассмотрим отношение к этому учению систематического богословия, а затем – понимание его библейской теологией. Итак, каково место христологии в систематическом богословии?

Систематическое богословие

В рамках традиционного систематического богословия теологии христология сосредоточивалась на темах, особо важных в определенные периоды истории церкви. Например, систематика исследовала такие вопросы как отношение между Христом и другими Лицами Троицы, единение двух природ в одной личности Христа (или ипостасный союз), состояния Его уничижения и превознесения, сущность искупления, три служения Христа как Пророка, Священника и Царя. Несомненно, эти темы раскрываются в Новом Завете и остаются важными для церкви и в наши дни.

В библейском богословии христология сосредоточивается на другом, а именно: каким образом новозаветные авторы представляют Христа как исполнение ветхозаветных обетований во всей их полноте.

Библейское богословие

Указывая на то, что Христос есть суть Ветхого Завета, библейские богословы часто ссылаются на пояснения, которые Сам Христос дал двоим из Своих учеников, когда по воскресении говорил с ними по дороге в Эммаус. Вот что написано в Ев. от Луки, гл. 24, ст. 26-27:

Не так ли надлежало пострадать Христу и войти в славу Свою?

**И, начав от Моисея, из всех пророков
изъяснял им сказанное о Нем во всем Писании.**

Обратите внимание: Иисус объяснил, что в Ветхом Завете речь шла о Нем. Ссылаясь на «Моисея и всех пророков», Он показал ученикам, что о Нем говорит «всё Писание». И, следуя примеру Самого Иисуса, авторы книг Нового Завета неоднократно говорили о Нем, как об исполнении ветхозаветной эсхатологии.

Новый Завет содержит много примеров того, как именно Иисус исполнил пророчества о последнем времени, но само исполнение пророчеств не раскрывает новозаветного понимания Христа.

Необходимо понимать, что новозаветные эсхатологические упования сосредоточены на личности Иисуса Христа. В Нем осуществляются все аспекты Божьего замысла. Иисус есть средоточие эсхатологии.

Припомним, что мы узнали о ветхозаветной типологии на прошлом уроке. На каждом этапе ветхозаветной истории ключевые действующие лица, установления и события указывали на цели, к которым Бог направлял ход истории. Они были прототипами, прообразами того, что в в конце времен станет реальностью. И поскольку Иисус и есть Христос или Мессия с приходом которого наступили последние дни, авторы книг Нового Завета говорили о Нем как об исполнении всех ветхозаветных прообразов.

Например, в самом начале истории Бог призвал Адама править миром и быть священником в Божьем Царстве, а в конце времен Иисус воплощает замысел БОжий и правит миром как великий Царь и Первосвященник. Продолжая осуществлять Свой замысел, Бог поручил Ною спасти человечество от осуждения, чтобы люди смогли созидать Божье Царство, и Иисус совершает это раз и навсегда с наступлением конца времен. Бог пообещал Аврааму, что его потомки принесут Божьи благословения всем родам на земле, и Иисус делает это в последние дни через благовестие. Бог избрал Моисея, чтобы через него открыть Израилю Свой закон, и Иисус несет заключительное откровение. Бог сказал Давиду, что его род одержит победу над противниками Бога и будет править миром от Его имени, и Иисус совершает это в последнее время. Вот так новозаветные авторы представляли Иисуса как исполнение всех надежд Ветхого Завета

Мы знаем, что, согласно Новому Завету и учению Иисуса, осуществление ветхозаветных упований происходит в три этапа: введение, развитие и совершение Царства. И поэтому писатели говорили о многообразном исполнении Иисусом ветхозаветных надежд. Например, данное Адаму поручение властвовать над землей Иисус начал исполнять во время Своего земного служения. Он продолжает распространять Свое владычество и сейчас. И Его власти подчинится всё творение, и всё будет новое, когда Он вернется во славе.

Полученное Ноем задание спасти человечество для служения Богу Иисус выполнил, когда призвал людей к покаянию и поручил Своим ученикам крестить их. Он продолжает делать это и сейчас, когда Его церковь по всему миру благовестует спасение и крещение. И Он завершит спасение от Божьего Суда, когда вернется за всеми, кто хранил и хранит верность Ему.

Иисус исполнил призыв к Аврааму быть благословением для мира, когда Он и Его апостолы достигли язычников. Он продолжает нести благословения людям

всего мира. И это служение будет завершено, когда новое творение заполнится искупленными людьми из всякого народа и языка.

Иисус исполнил водительство Моисеева закона, когда Он и Его апостолы утвердили закон и дали новое откровение. Иисус продолжает вести Свой народ сейчас, когда Святой Дух дает церкви силы и способности нести библейское учение до краев земли. А когда Иисус вернется, Закон Божий будет в полной мере записан в сердце каждого, кто есть часть нового творения..

Наконец, Иисус исполнил обетование победы и всемирного правления рода Давидова. – прежде всего Своей смертью, воскресением и вознесением Он одержал победу над сатаной. Через Евангелие церковь Его продолжает распространять по миру Его духовную победу. И когда Иисус вернется, Он осудит всех противников Бога и окончательно установит Свое владычество над всем творением как великий сын Давидов.

Из этих примеров ясно, в каких именно аспектах новозаветные писатели видели в Иисусе Христе исполнение Ветхого Завета. Во Христе происходит полное трехэтапное осуществление ветхозаветных упований.

СОТЕРИОЛОГИЯ

Учение о спасении, или сотериология, также обрело в библейской теологии новые черты. Но перед тем как перейти к этому вопросу, мы посмотрим, какое место занимает сотериология в традиционном систематическом богословии. А затем исследуем, как к этому учению подходит библейское богословие. Итак, сначала обратимся к богословию систематическому.

Систематическое богословие

Традиционная систематика выделяет в учении о спасении два ключевых аспекта: история спасения и порядок спасения. История спасения занимается вопросом о том, как Бог осуществлял спасение по ходу истории. Порядок спасения показывает, как спасение прилагается к конкретным людям.

В систематической теологии осуществление спасения включает Божьи деяния в земном служении Христа. Большое внимание уделяется искуплению. За кого умер Христос? Почему Он умер за нас? Что достигнуто Его смертью? В последнее время более тщательно стало рассматриваться воскресение Христа. Почему Он воскрес? Каким образом наше спасение связано с Его воскресением? Систематическая теология исследует также вознесение Христа и Его воцарение на небесном престоле. Что Его владычество означает для верующих? Систематика занимается и возвращением Христа, но в целом она не уделяет особого внимания объективному осуществлению спасения (т.н. «*история салютис*»).

Особое внимание систематика уделяет применению спасения («*ордо салютис*»). И поэтому большинство христиан интересуются тем, как прилагается

спасение к отдельным людям. Используя слова «призвание, возрождение, покаяние, вера, оправдание, освящение и прославление», мы указываем на аспекты применения спасения в жизни личностей. Под возрождением подразумевается новое рождение, которое переживает человек, когда он приобщается ко спасению. Термин покаяние означает, что человек отвращается от греха и обращается ко Христу. Вера - это упование человека на благодать Божью во Христе. Оправдание - это вменение человеку праведности по вере. Освящение - это возрастание человека в святости. Прославление - это окончательное приобщение ко спасению, награда вечной жизни.

Многие из нас знакомы с тем, как эти и другие категории сотериологии рассматриваются в систематике. Но новозаветное библейское богословие подходит к учению о спасении с другой стороны – с позиций трехэтапной эсхатологии Христа.

Библейское богословие

В отличие от систематики, библейское богословие заостряет внимание на достижении спасения («*история салютис*»). Оно показывает, что в Новом Завете спасение прилагается к личности в рамках трех этапов эсхатологии Христа, осуществления спасения в истории.

Представим, что новозаветная сотериология - это театральная сцена. Достижение спасения во Христе - это ее задний план. Он состоит из трех больших секций – явления, развития и завершения. Личное применение спасения – это действия героя на авансцене. Авторы Нового Завета описали происходящее с человеком так, как будто они видят его с трех разных мест в зале – на фоне трех разных секций заднего плана – которые представляют явление, продолжение и завершение последних дней.

С одной стороны, уверовавший во Христа видит свое спасение в единстве со Христом и полагается на Его подвиг, совершённый при явлении последних времен. С другой стороны, христианин обретает спасение в единении со Христом в течение всей своей жизни - по ходу созидания Его царства. С третьей точки зрения, в окончательном смысле человек обретет спасение, когда разделит со Христом завершение Божьего замысла в конце истории.

Такую связь между достижением и применением спасения в Новом Завете увидеть нетрудно. Например, апостол Павел представлял спасение именно в этих трех аспектах и использовал этот термин в трех его значениях. Иногда он говорил о спасении, как о том, что уже произошло. Послание к римлянам, гл. 8, ст. 24:

Ибо мы спасены в надежде.

Павел говорит о нашем опыте возрождения Святым Духом и о новом направлении в жизни благодаря тому, что Христос уже совершил.

В других случаях апостол упоминает о спасении в другом его аспекте – он описывает спасение как процесс, который продолжается в жизни верующих. Первое Коринфянам, гл. 1, ст. 18,

**Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть,
а для нас, спасаемых, - сила Божия.**

Здесь Павел говорит о ежедневном созидании спасения: на основе совершенного Христом при явлении Царства. Но также связано с небесным служением Христа и нашим единением с Ним сейчас.

А иногда Павел говорит о спасении как о том, что совершится в будущем, когда Христос вернется. Римлянам, гл. 5, ст. 9:

**Посему тем более ныне будучи оправданы Кровию Его, спасемся
Им от гнева.**

Возьмем такой поразительный пример. Как мы знаем, последний элемент «*ордо салютис*» - это прославление. Обычно мы связываем его с тем, что произойдет с христианином, когда Христос вернется. Однако библейское богословие показывает, что мы обедняем смысл этого понятия, если сужаем его исключительно до того, что произойдет при совершении Царства. Павел же связывал прославление со всеми тремя этапами созидания Царства. Во-первых, он говорил о нем, как об уже свершившемся факте для верующих. Вот что он пишет в Послании к Римлянам, гл. 8, ст. 29 и 30:

**Ибо кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными
образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими
братиями. А кого Он предопределил, тех и призвал, а кого
призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил.**

Форма аорист глагола «прославлять» (*εδοξασεν*) указывает на уже совершившееся действие. Соединяясь со Христом в Его воскресении и вознесении, верующий в определенной мере получает прославление. Будучи во Христе, христианин уже прославлен.

Также Павел говорит о прославлении как о продолжающейся реальности. Повседневная жизнь в единении с Христом есть повторяющееся прославление. Вот что он говорит о себе и о своих спутниках - во Втором Коринфянам, гл. 3, ст. 18

**Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу
Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от
Господня Духа.**

Греческая фраза *apo doxēs eis doxan* переведена буквально – от славы в славу”. Здесь апостол указывает, что жизнь христианина в служении Христу и есть последовательное прославление верующего

И, конечно, он говорил о прославлении как о том, что произойдет в будущем. В согласии с систематической теологией, Павел считал, что верные Богу

христиане получают неизмеримую славу, когда Христос вернется. Прочитаем из Второго Послания Тимофею, гл. 2, ст. 10:

Посему я все терплю ради избранных, дабы и они получили спасение во Христе Иисусе с вечною славою.

Таким образом, авторы книг Нового Завета рассматривали все аспекты сотериологии в соответствии с учением Иисуса о трех этапах созидания Царства.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В ходе этого урока мы говорили о новозаветном библейском богословии. Мы получили общее представление об этой науке, сравнив ее с ветхозаветным богословием. Мы проследили развитие эсхатологических взглядов, завершившееся учением Иисуса. И мы исследовали новозаветную трактовку трехэтапной эсхатологии Иисуса как основу всего новозаветного богословия.

Библейская теология Нового Завета дает возможность заново осмыслить учение Иисуса и апостолов. Более того, она показывает нам как жить во Христе, исходя из совершенного Им при первом пришествии, как опираться на силу Святого Духа сегодня и полагаться на Его грядущее возвращение во славе.