

# Формирование богословской ПОЗИЦИИ

Урок 2

Исследование  
христианского богословия

ТЕКСТ



thirdmill

Biblical Education. For the World. For Free.

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced in any form or by any means for profit, except in brief quotations for the purposes of review, comment, or scholarship, without written permission from the publisher, Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707.

## О СЛУЖЕНИИ «ТРЕТЬЕ ТЫСЯЧЕЛЕНИЕ»

Служение «Третье тысячелетие» основано в 1997 году. Это неприбыльная евангельская христианская организация, цель которой такова:

### **Библейское образование. Для всего мира. Бесплатно.**

Цель служения III Тысячелетие – дать богословскую подготовку пасторам, которые не имели возможности получить достаточное образование для служения. Для этого мы разработали и распространяем по всему миру мультимедийную семинарскую программу. Учебные материалы могут быть использованы как в учебных заведениях, так и в группах и индивидуально – всеми желающими. Мы предлагаем наши учебные пособия в форме текстовых и видеофайлов, и также возможен доступ к нашему интернет-ресурсу. Служение III Тысячелетия стремится выпускать серьезные и соответствующие культурной среде переводы богословских материалов. Материалы переводят носители языков: английского, арабского, испанского, китайского (мандарин), русского и других языков. Во всех переводческих группах работают специалисты, живущие в родной языковой среде. Дублированием занимаются носители языка с нейтральным произношением. Материалы III Тысячелетия опробованы в практическом служении по всему миру. Отзывы о них в высшей степени положительные. Обучение взрослых эффективнее проходит при помощи интерактивных методов и средств обучения. Аудио-видео материалы облегчают восприятие и усвоение сложных понятий и увеличивают полезность соответствующих письменных источников. Печатные материалы способствуют запоминанию, поскольку позволяют студентам взаимодействовать с понятиями, которые они усваивают из видео и аудио материалов, а также помогают их применять по-новому. Накопив большой опыт, мы разработали оптимальный метод производства мультимедийных уроков. Они отвечают высоким стандартам как по содержанию, так и по форме, и получили множество наград. Наши авторы и редакторы – опытные преподаватели с богословским образованием. Все наши переводчики хорошо ориентируются в богословии и являются носителями языка. Материал уроков изложен уважаемыми профессорами семинарий и пасторами из разных уголков мира. Графические дизайнеры, иллюстраторы и продюсеры работают согласно наивысшим стандартам качества и используют новейшие технологии и самое современное оборудование. Чтобы распространять учебные материалы по всему миру более эффективно, служение «Третье тысячелетие» сотрудничает с церквями, семинариями, библейскими школами, миссионерами, христианскими СМИ и другими организациями. Такое стратегическое партнерство позволило распространить среди лидеров, пасторов и студентов семинарий разных стран огромное количество видео уроков. Дополнительные материалы к урокам (включая информацию о том, как организовать собственное обучающее сообщество) также можно найти на вебсайте. Наши материалы переведены на более двенадцати других языков служениями-партнерами. Согласно классификации Налогового управления, служение «Третье тысячелетие» относится к категории 501(c)(3) и не облагается налогом. Наша деятельность всецело зависит от не облагаемых налогом пожертвований церковью, фондов, компаний и отдельных лиц. Чтобы больше узнать о служении и о том, как вы можете помочь ему, пожалуйста, посетите наш сайт <http://r.thirdmill.org>

# Содержание

<b>ВВЕДЕНИЕ .....</b>	<b>1</b>
<b>ХРИСТИАНСКОЕ БОГОСЛОВИЕ .....</b>	<b>1</b>
сложности с определением .....	2
Рабочее определение .....	4
Единство и различия.....	6
Единство в богословии.....	7
Множественность в богословии .....	9
<b>ХРИСТИАНСКИЕ ТРАДИЦИИ.....</b>	<b>13</b>
Определение традиции.....	13
Негативное определение .....	13
Позитивное определение.....	14
Тенденции традиций.....	17
Ортодоксия .....	18
Ортопрактика .....	19
Ортопафос.....	19
Значимость предания.....	20
Понимание себя.....	21
Понимание других .....	23
<b>РЕФОРМАТСКАЯ ТРАДИЦИЯ.....</b>	<b>24</b>
Истоки и развитие.....	24
Тенденции.....	26
Отличительные черты .....	27
Пять <i>Sola</i> .....	27
Единство Писания.....	29
Учение о Боге .....	31
Человеческая культура .....	33
<b>ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....</b>	<b>35</b>
<b>В УРОКЕ ПРИНИМАЛИ УЧАСТИЕ:.....</b>	<b>36</b>
<b>ГЛОССАРИЙ.....</b>	<b>38</b>

# Формирование богословской позиции

## Урок первый

### Что такое богословие?

#### ВВЕДЕНИЕ

---

Молодоженам часто приходится иметь дело с проблемами, источником которых является их образ жизни до вступления в брак. Они друг друга очень любят, но должны принимать во внимание тот факт, что их ожидания и приоритеты уже сформированы в семье. Если они этого не осознают, им может быть очень трудно построить полные любви и уважения отношения, к каким их призвал Христос.

Во многом так происходит и с христианами, которые начинают изучать богословие. Их приоритеты и ожидания сформированы под влиянием их культур и церковных традиций.

Когда мы начинаем заниматься богословием мы уже имеем определенные сложившиеся приоритеты и ожидания. И если мы не осознаем, насколько на нас повлиял прежний опыт, нам будет трудно построить такие богословские убеждения, к которым нас призвал Христос

Этот второй урок из нашей серии «Формирование богословской позиции». На этом уроке мы определим направленность наших занятий. Мы назвали его «Исследование христианского богословия». И сформулируем ряд исходных положений, которые помогут нам выработать подлинно христианское богословие.

В нашей работе мы будем двигаться от более общего к частному. Во-первых, исследуем, какое богословие является христианским. Во-вторых, посмотрим, как формируется христианское богословие под действием сложившихся богословских традиций. В-третьих, обратимся к главным принципам реформатского богословия, - той ветви христианской веры, которая лежит в основе этого курса. Вначале определим: «Что мы имеем в виду, когда используем понятие *«христианское богословие»*»?

#### ХРИСТИАНСКОЕ БОГОСЛОВИЕ

---

Выражение «христианское богословие» мы употребляем часто, но следует признать, что его смысл не настолько ясен.

Некоторые под христианским богословием понимают верования христиан. Но как известно, не все представления христиан являются действительно христианскими. Другие обозначают этим понятием убеждения, которых христиане *должны* придерживаться. Но мы не имеем единого мнения о том, во что христианам надлежит верить.

Поэтому нам предстоит определиться, что под христианским богословием будем иметь в виду мы на наших уроках.

Во-первых, мы затронем трудности, с которыми связано определение христианского богословия; во-вторых, примем рабочее определение; и в-третьих, поговорим о единстве и различиях в точках зрения христианских богословов. Итак, посмотрим, с какими сложностями мы встречаемся, когда пытаемся определить христианское богословие

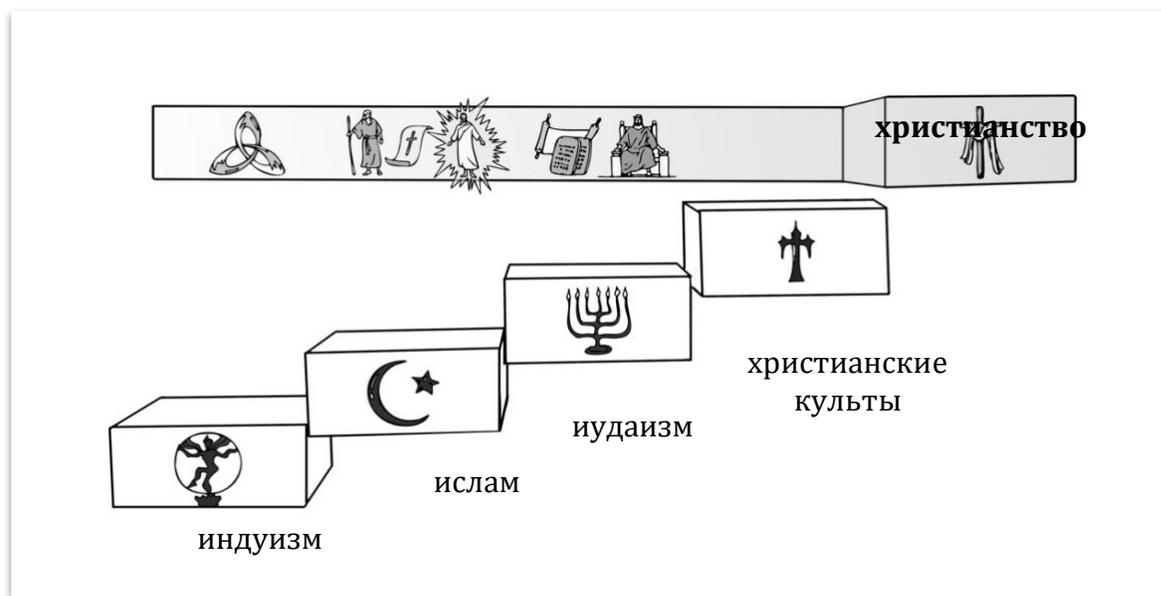
### СЛОЖНОСТИ С ОПРЕДЕЛЕНИЕМ

Определяя христианское богословие, провести границу между богословием христианским и *не*христианским порой бывает непросто. В некоторых случаях различия заметить нетрудно, но иногда обособить христианское богословие от других совсем не так просто.

Если сравнить христианство с другими мировыми религиями, мы увидим, что некоторые из них отличить от христианства легко. Например, хотя имеют место попытки объединить с христианством индуизм, его *политеистический* характер делает это невозможным - т.к. поклонение многим богам, это совершенно не то, что поклонение одному Богу.

С другой стороны, ислам значительно ближе к христианству. Ислам также прослеживает свою историю от Авраама. Пророк ислама и его последователи, составлявшие Коран, находились под влиянием христианства.

Таким образом, у христианства и ислама есть определенные черты сходства. И все же, разграничить их не составляет труда, поскольку между ними существуют явные и значительные различия. Например, христианство утверждает божественность и верховенство Христа, - а ислам эти истины отрицает.



Следует отличать христианское богословие от других религий.

Теперь возьмем иудаизм. Он связан с христианством еще теснее, поскольку христианство сформировалось на основе иудаизма. Однако иудаизм отрицает, что Иисус есть Мессия, Христос. Поэтому мало кто путает иудаизм с христианством.

Богословские представления этих и других мировых религий настолько отличны от христианских, что для большинства людей разграничить их не представляет трудности. Поэтому здесь мы можем провести четкие границы между своим богословием и чужими.

**Христианство отличается от иудаизма и ислама тем, что в центре его - Личность Христа. В каждой религии есть какая-то вера. Да, иудаизм и ислам тоже основаны на вере в Бога, как и христианство. Но христианство, выросшее из иудаизма, считает, что Бог исполняет Свои обещания и что исполнением этих обещаний является Христос. Он есть Мессия, который спасает людей от их грехов. Он не просто отдает Свою жизнь, как мученик, но Он фактически обеспечивает наше искупление, оправдание и прощение.**

— Dr. Oliver L. Trimiew, Jr.

В то же время, целый ряд богословских школ смешивают христианские представления с нехристианскими, вследствие чего отделить подлинное христианство от других учений порой сложно. Примерами такого синкретизма в наши дни являются такие широко распространенные культы, - Свидетели Иеговы, мормоны, сайентология/христианская наука. Кроме этого, многие церкви и деноминации отказались от своих прежних богословских позиций в пользу современного либерализма.

Некоторые из таких синкретических проявлений легко распознаются как нехристианские. Другие же их черты настолько близки к христианству, что в таких случаях провести границу между богословием христианским и нехристианским становится трудно. Дело осложняется состоянием богословия среди верных христиан. Даже в рамках истинного христианства легче обсуждать *богословия* (во множественном числе), чем христианское *богословие*. Существует так много христианских представлений, что невозможно дать удовлетворяющее всех определение, какие из них считать действительно христианскими.

Относить ли к христианскому богословию учения Православной церкви? А католической? И какая форма протестантской веры чище: англиканская, баптистская, лютеранская, методистская или пресвитерианская? Каждая из церквей понимает чистоту веры разных христианских конфессий по-своему, и практически, каждая ветвь считает свое богословие самым правильным. То есть, из-за разногласий внутри христианства точно определить рамки «христианского богословия» становится еще сложнее.

Представим, что вас попросили обособить христианское богословие от других богословских систем, перечислив постулаты, которых должен придерживаться человек, чтобы считаться христианином.

Вы назовете такие положения: Иисус — Господь; Иисус — Спаситель; Иисус — единственный путь к спасению; Иисус умер за наши грехи; Иисус воскрес из мертвых; Бог Троица; Иисус — совершенный Бог и совершенный человек; все люди грешны; оправдание — только по вере; христиане должны быть святы; Библия — непогрешимое Божье слово.

Но нужно быть образованным и осведомленным в богословии человеком, чтобы все эти концепции просто понять, не говоря уже о том, чтобы их придерживаться.

Мы перечислили важнейшие положения христианского вероучения. Но очевидно и то, что можно обладать истинной христианской верой и богословием, никогда не слышав о каких-то из них, не говоря уже о том, чтобы все их понимать и их придерживаться.

Каких же из этих положений придерживаться необходимо? Что должно быть включено в такой абсолютный минимум? На самом деле только Богу известно, где пролегает эта граница.

Вот с такими сложностями мы встречаемся, попытавшись дать определение христианского богословия. Обособить себя от других религий не слишком сложно. Но трудно абсолютно точно определить, каковы обязательные постулаты христианского богословия.

### РАБОЧЕЕ ОПРЕДЕЛЕНИЕ

Сложности с определением «христианского богословия» делает необходимым формулирование рабочего определения, которое мы будем использовать в нашем курсе. Оно не охватит все возможные вопросы, но вносит некоторую ясность. То есть оно не будет *совершенным*, но достаточным для целей, которые мы перед собой ставим.

Наше рабочее определение христианского богословия мы соотносим с давним Символом веры, известным как «Апостольский символ веры». Он был в общем сформулирован уже к концу II века, а современный вид принял примерно в VII веке. Уже много веков христиане во всем мире читают его как краткое изложение своей веры:

**Верую в Бога Отца Вседержителя, Творца неба и земли.  
Верую в Иисуса Христа, Единородного Сына Божия,  
Господа нашего, Зачатого от Святого Духа, Рожденного от девы  
Марии; и страдавшего при Понтии Пилате,  
Распятого, умершего и погребенного;  
И сошедшего в ад;  
И воскресшего в третий день из мертвых; И восшедшего на  
небеса  
И сидящего одесную Бога Отца Вседержителя,  
Оттуда придет Он судить живых и мертвых.  
Верую во Святого Духа;  
Во святую вселенскую Церковь,**

**И в общение святых,  
Во оставление грехов,  
В телесное воскресение,  
И в жизнь вечную. Аминь.**

Это изложение основ христианского вероучения используется во всем мире. Нам оно будет служить основным определением христианского богословия. И все представления, которые согласуются с ним, мы отнесем к христианскому богословию.

**Принять Апостольский Символ веры как наше рабочее определение важно для обособления истинного христианства от культов и прочих религий, которые могут представляться достаточно сходными с христианством. Но мы должны осознавать, что все не так просто: например, действительно ли важно знать, что Иисус пострадал при Понтии Пилате? Да, важно верить, что Иисус действительно жил на земле. Но насколько важен Понтий Пилат? В Символе веры есть такие детали, с которыми мы можем не согласиться. А какие-то идеи мы хотели бы добавить. Например, в Апостольском Символе не упоминается Библия. В нем ничего не говорится о ее безошибочности и о принципе sola Scriptura. То есть, нужно помнить обо всех этих сложностях, принимая Апостольский Символ веры как исходный стандарт, как рабочее определение христианского богословия. Он на протяжении столетий объединяет Церковь как тело Христово. И он полезен для обобщения христианского вероучения и отделения его от христианских культов и других религий.**

— Dr. Richard L. Pratt, Jr.

**Апостольский символ веры занимает в христианском учении центральное место. Он включает основные представления христианского мировосприятия. Это отражено в его положениях. Он определяет то, что я бы назвал границами ортодоксии. Он описывает отношения между Отцом и Сыном, отношения между нами и Богом, и между Богом и творением. И эти три элемента очень важны для правильного понимания жизни, спасения, и нашей связи с Богом. Апостольский Символ веры устанавливает рамки того, как следует понимать эти отношения в свете Божьего Слова.**

— Dr. Scott Manor



Например, в Символе веры говорится о творении, о Личностях Троицы – об Отце, о Его едиnorodном Сыне Иисусе Христе, и о Святом Духе. Он говорит о воплощении, смерти, воскресении и вознесении Иисуса. В нем идет речь о прощении грехов, о всеобщем воскресении, о последнем суде и о надежде на вечную жизнь.

Поскольку он имеет такой основополагающий характер, мы используем его в качестве рабочего определения христианского богословия. Мы будем обсуждать и те положения, которые он не охватывает. Но в рамках нашей серии примем, что богословие является христианским, если оно согласуется с Апостольским символом веры.

Чтобы обойти сложности с определением христианского богословия, мы используем Апостольский символ веры в качестве его рабочего определения. Поступив так, мы видим, что в христианском богословии есть и единство, и различия.

## ЕДИНСТВО И РАЗЛИЧИЯ

Когда студенты приступают к изучению богословия, они без колебаний говорят о христианском богословии как о чем-то одном. Но когда они узнают о то, каких разных взглядов придерживались богословы на протяжении тысячелетий, они задаются вопросом, не следует ли говорить о христианских богословиях.

Даже в рамках истинного христианства верующие придерживаются неодинаковых взглядов. Как же правильно считать, - что есть христианское

богословие, или богословия? Существует ли единое христианское богословие или несколько разных? Правильно и первое, и второе.

Можно говорить о едином христианском богословии, поскольку существует целый ряд общих для всех христиан понятий, действий и чувств. Но, с другой стороны, нельзя не признавать множественности христианских *богословий*. Сначала поговорим о том, что христиан объединяет.

## Единство в богословии

Нелегко говорить о едином для христиан богословии, зная о существовании множества церквей и деноминаций. Сколько раз вы слышали от неверующих: «Вы, христиане, между собой не можете согласиться, во что вы верите. И еще ждете, что я стану христианином?» Приходится признать, что, что между последователями Христа редко имеет место единомыслие.

Но разномыслие - только часть общей картины. Как сказано в Символе веры, христиане мира составляют «святую вселенскую Церковь». Несмотря все разделения, Тело Христово богословски едино, поскольку христиане согласны по ряду фундаментальных положений, которые обособляют их от культов и других мировых религий. Исследуя христианское богословие, нужно помнить о единстве веры, которая объединяет всех христиан. Вот как говорит о единстве Церкви апостол Павел:

Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего званія; один Господь, одна вера, одно крещение (Ефесянам 4:4-5).

Доктринальное единство – это цель, к которой следует стремиться всем христианам. Именно об этом молился Иисус (от Иоанна 17:22-23):

И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да будут едино, как Мы едино. Я в них, и Ты во Мне; да будут совершены воедино, и да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня. (Иоанна 17:22-23).

Если посмотреть внимательно, мы увидим, что между христианами существует разная степень богословского единства. В широком смысле, по нашему определению, все христиане согласны с положениями Апостольского символа веры. Это единство в главном побуждает нас выказывать любовь, уважение и терпимость ко всем, кто придерживается этого Символа веры.

Независимо от того, к какой ветви христианской церкви принадлежит человек, всякий, кто придерживается Апостольского символа – наш брат по вере. И мы призваны учиться говорить «истину в любви» (Ефесянам 4:15).

Богословское единство между христианами не ограничивается постулатами Апостольского символа веры. Например, и православные христиане, и католики, и протестанты верят в Троицу и божественность Христа. Но протестантские

деноминации, которые остались верны своему наследию, более близки друг другу, чем непротестантским церквам.

Мы склонны стремиться к единству с теми, с кем у нас больше общего, и считать противниками тех, с кем у нас общего меньше. Однако Господь призывает всех нас к единству. Поэтому нельзя, чтобы различия между христианами уводили нас от того общего, что мы имеем во Христе.

Нужно не сетовать на то, что христиане не во всем согласны друг с другом, а признать, что в главных положениях веры они более или менее едины. В этом смысле вполне обосновано понимание, что христианское богословие едино. Более того, мы призваны способствовать богословскому единству в Теле Христовом.

Как сказано у апостола Павла, мы должны содействовать росту единства в Теле Христовом (Ефесянам 4:13-16):

доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия... чтобы не были мы больше младенцами, колеблемыми и носимыми всяким ветром учения ..., но чтобы, говоря истину в любви, мы во всём возрастали в Того, Который есть Глава, Христос; из Него всё Тело, скрепляемое и соединяемое посредством всяких живительных связей, при действии в свою меру отдельно каждой части, осуществляет рост Тела к созиданию себя в любви. (перевод Епископа Кассиана) (Ефесянам 4:13-16).

Богу угодно, чтобы Его Церковь стремилась к единству, а не к разделению, и чтобы нашей целью было возрастающее богословское единство, как учит Писание.

**Интересно, что нам трудно воспринимать слова Иисуса: «да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино». Дело в том, что нам хочется считать, что действительно важна истина, а не единство. Когда мы так считаем, нас не заботят другие христиане, которые не согласны с нами. И призыв к единству не важен для нас и наших церквей. Но если мы воспринимаем серьезно Иисуса и то, что Он говорит, единство для нас абсолютно необходимо и важно. И мы должны подумать о том, насколько другие христиане важны для нас, и как мы можем показать единство, не будучи одинаковыми. Дело в том, что мы часто путаем единство с единообразием. Это разные вещи. Мы можем быть едины несмотря на то, что между нами есть разногласия и мы по-разному смотрим на некоторые вещи. И укреплению единства очень поспособствует осознание, что наши братья и сестры, принадлежащие к другим традициям, помогают нам понимать многое, что мы сами упустили. То есть мы можем стремиться к единству, допуская разнообразие и стараясь оставаться верными.**

— Dr. Kelly M. Kapic

Хотя христиане в большей или меньшей мере едины, важно признать и принять наличие разнородности среди них. В этом смысле правильно говорить о христианских богословиях во множественном числе (о множественности в богословии).

## Множественность в богословии

Хотя христиане в большей или меньшей мере едины, важно признать и принять наличие разнородности среди них. В этом смысле правильно говорить о христианских богословиях во множественном числе (о множественности в богословии).

Протестанты осознают эту разнородность, когда сотрудничают с другими церквями. Всякий раз, когда одна деноминация общается с другой, они сразу видят различия. Например, если сопоставить взгляды Восточной и Западной церквей, различия особенно заметны.

Когда мы сталкиваемся с разномыслием, мы задаемся вопросом: «Почему между нами существует несходство убеждений?» Мы имеем одного Духа. Мы веруем в одного и того же Христа. Мы придерживаемся одних и тех же представлений по многим основополагающим вопросам. В чем же причина разномыслий между христианами? Чтобы ответить на этот вопрос, отметим, что будет полезно выделить два вида таких различий между христианскими богословиями.

**Человеческая ограниченность.** Во-первых, часть различий объясняется тем, что мы неспособны каждую богословскую концепцию изложить одинаково убедительно. Мы люди - наши возможности ограничены, и какие-то аспекты христианского учения мы неизбежно станем выделять и подчеркивать.

Мы просто не в состоянии уделить одинаковое внимание всем аспектам нашей веры. И многие различия между христианами объясняются такой человеческой ограниченностью богословов.

Такие различия, источником которых является избирательность и акценты, полезны и одобрены Богом. Мы знаем, что Богу угодно разнообразие, потому что различия есть даже в том, что писали и что подчеркивали священнописатели.

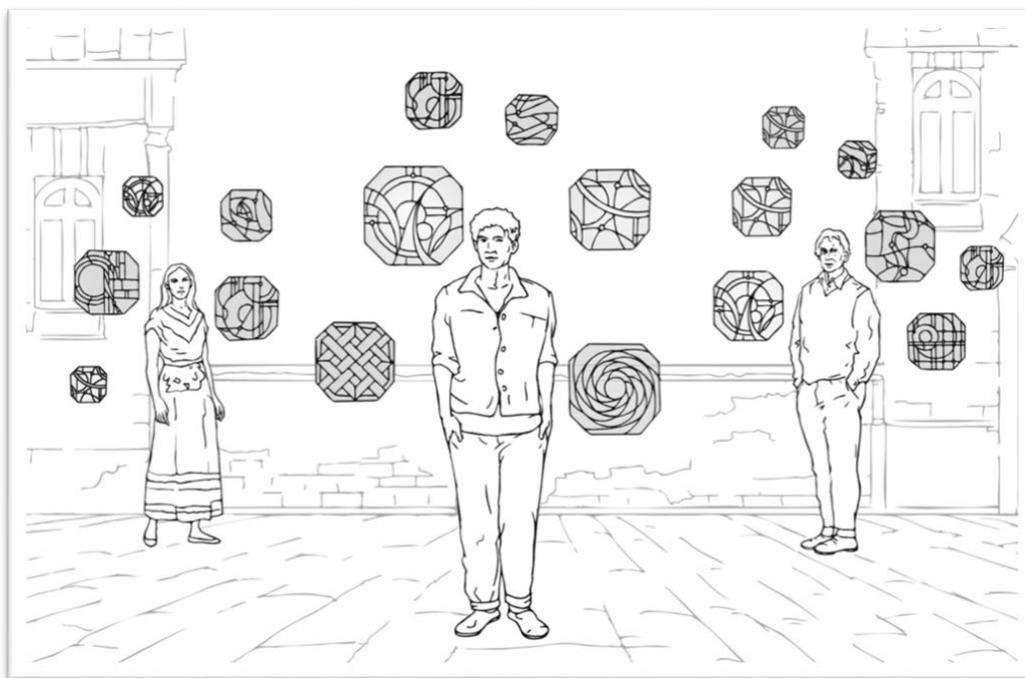
Например, у нас есть четыре Евангелия, потому что Бог побудил Матфея, Марка, Луку и Иоанна сосредоточить внимание на разных аспектах истины о жизни Иисуса. Нам должно радовать, что дело обстоит так же и сейчас, когда христиане, ведомые непогрешимым Святым Духом, отличаются друг от друга тем, чему уделяют главное внимание.

Бог любит разные цветы и деревья, Его радуют и горы, и долины, - так же Ему доставляет удовольствие творить разных людей, и Ему приятно, когда они формулируют богословие неодинаково.

Доктринальное разнообразие не подвергает опасности единство, которое мы имеем во Христе. То есть, иными словами, во Христе есть место и свободе и ограничениям. Вера во Христа подразумевает определенные разделяемые всеми догматы, и также признание того, что некоторые вещи, некоторые учения, находятся за рамками, то есть в каком-то смысле «вне Христа», открытого нам на страницах Нового Завета. Но во Христе Нового Завета достаточно свободы для различий, в смысле формулирования христианской веры, и разнообразия деноминаций и богословских традиций, отличных друг от друга по каким-то вопросам, но сохраняющих единство в главном, что касается Христа.

— Dr. David R. Bauer

Естественно, христианское богословие в африканской деревне будет выделять и подчеркивать другие истины, чем богословие в Нью-Йорке. Несомненно, южноамериканское христианское богословие будет отличаться от китайского. И причины подобных различий в том, что Господь направляет Свой народ таким образом, что определенные моменты веры излагаются согласно разным культурам, и их особым нуждам.



Всякий раз, когда одна деноминация общается с другой, они сразу видят различия

*Грех и ошибки.* Но есть и другая группа различий, которые небезвредны и требуют большой осторожности. Источником их являются **не** избирательность **и** акценты. Такие различия возникают, когда люди или группы людей отклоняются от истинного учения, практики и пафоса под влиянием греха и ошибок.

Такие различия возникают в церкви тогда, когда ошибочной точки зрения придерживается один человек или группа. А бывает, что ошибаются все. В таких случаях мы должны искренне и со смирением стремиться распознать ошибку.

**Мы верим, что Библия – Божье непогрешимое Слово, и что оно должно направлять нашу веру, жизнь, преданность Богу, взаимодействие в обществе, и то как мы благовествуем и свидетельствуем о своей вере. И в то же время, учение Писания не всегда и не всем ясно. Мы хотим следовать его учению и подчиняться его авторитету. Однако мы понимаем, что мы не всегда правы, и то, что мы считаем библейским учением, не обязательно таковым является. Если бы мы всякий раз сознавали, что делаем ошибку, мы бы их избегали. Но все не столь очевидно. И полезным был бы подход, который (выражаясь ученым языком) можно назвать «эпистемологическим или гносеологическим смирением». Я имею в виду сознание своих слабостей и склонности к ошибкам. Я могу ошибаться. И, понимая, что я могу ошибаться, и что Писание содержит истину, я позволяю ему быть для меня высшим авторитетом. То есть сознание, что я могу ошибаться, должно побуждать меня учиться. Я должен прислушиваться к людям, которые не соглашались со мной. Я не только не пугаюсь и не сержусь, - «ведь Писание же говорит другое?», - мне даже интересно и важно выслушать толкования других. Я сознаю, что могу быть неправ, и что могут ошибаться и они. И, слушая друг друга, мы можем вместе ближе подойти к истине.**

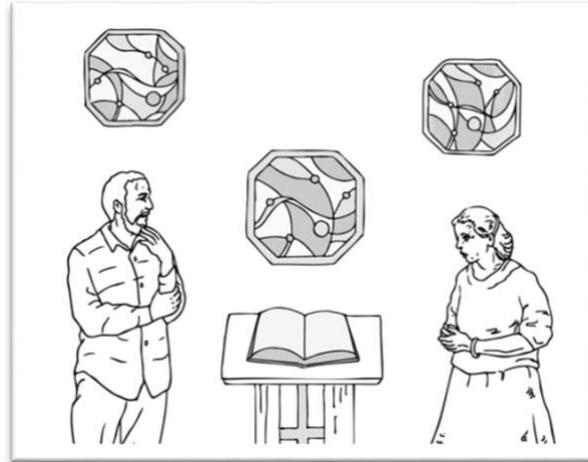
— Dr. Tim Sansbury

Чтобы увидеть, в чем ошибка, необходимо, с одной стороны, быть самокритичным и готовым отказаться от ложного учения, проникшего в наше богословие. С другой стороны, нужно быть готовым помочь другим исправиться.

Иногда это может быть легко, но иногда - чрезвычайно трудно.

Будьте уверены: от всех ошибок мы освободимся лишь тогда, когда вернется в славе Христос. Тем не менее, как последователи Христа, мы призваны прилагать все усилия к тому, чтобы быть верными учению Писания и помогать в этом другим.

Будем помнить, что писал Павел (1-е Тимофею 4:16):



мы призваны прилагать все усилия к тому, чтобы быть верными учению Писания

Вникай в себя и в учение; занимайся сим постоянно: ибо, так поступая, и себя спасешь и слушающих тебя (1-е Тимофею 4:16).

**В нашем служении мы часто встречаемся с миссионерами из других деноминаций и других традиций. Я думаю, важно, чтобы мы работали вместе. У нас много общего. Однако есть вопросы, по которым мы придерживаемся разных мнений. Среди христиан всегда будут разногласия по поводу конца времен, крещения и духовных даров. По некоторым вопросам разделения происходят даже внутри поместных церквей. И все же нас объединяет очень многое. И я убежден, что и богословы, и служители церкви должны стремиться сознать и признавать это общее. Чем старательнее мы это делаем, тем больше мы укрепляем сознание единства и общности на основе ключевых элементов вероучения. И тем лучше у нас будет получаться воспринимать различия между нами в духе благодати, а не в духе осуждения.**

— Dr. Steve Curtis

Мы разобрались в значении термина «христианское богословие». Теперь переходим ко второй теме: предание или традиция в богословии.

## ХРИСТИАНСКИЕ ТРАДИЦИИ

---

Мы разобрались в значении термина «христианское богословие». Теперь переходим ко второй теме: предание или традиция в богословии.

Протестанты относятся к понятию христианской традиции с подозрением. Мы считаем, что мы глубоко укоренены в учении Реформации. А в нем утверждается верховенство Писания, превосходство над человеческими традициями.

Однако не все предание противоречит Писанию. И мы увидим, что согласно Писанию, если христианская традиция выражает мудрость, которую дал Церкви Святой Дух, то эти традиции имеют большую ценность.

Итак, какое место занимает предание в формировании христианского богословия?

### ОПРЕДЕЛЕНИЕ ТРАДИЦИИ

Чтобы ответить на этот вопрос, осветим три темы: во-первых, определим, что такое богословское предание или традиция, во-вторых — какие тенденции присущи разным традициям, и третья: насколько важно в своей христианской жизни осознавать влияние традиций. Итак, что мы имеем в виду под богословской традицией, то есть преданием?

Термин «предание», или «традиция» по-разному понимается христианами, и необходимо уточнить, в каком смысле мы будем использовать его в нашем уроке. Сначала определим, чем «традиция» не является, а затем — чем она является. То есть дадим определение, которого будем придерживаться в нашем уроке. Прежде всего отметим, что понятие «предания» или «традиции» имеет в евангельских кругах отрицательный смысл, поскольку оно связано с таким явлением как «традиционализм».

### Негативное определение

Как пишет американский теолог Джон Фрейм:

Традиционализм появляется там, где нарушается принцип *sola Scriptura*.

Одним словом, традиционализм основывает богословие не на Писании, а на человеческих сложившихся предпочтениях. Вот что говорит Иисус книжникам, фарисеям и саддукеям (Марка 7:8 и 13):

вы, оставив заповедь Божию, держитесь предания человеческого...  
устраняя слово Божие преданием вашим, которое вы установили  
(Марка 7:8-13).

Для христиан традиционализм неприемлем, поскольку человеческому мнению он придает тот авторитет, который по праву принадлежит лишь Писанию. Поскольку человек склонен к тому, чтобы руководствоваться в вере своими прихотями, а не Божьим откровением, мы должны противостоять традиционализму в любых его проявлениях, как это делал Иисус.

**Я думаю, что традиция для христиан полезна, - она обобщает наше учение. Но мы должны также сознавать и связанные с ней опасности. Как мы знаем, в Евангелии от Марка Иисус обличает Фарисеев и учителей Закона за то, они отдают предпочтение человеческим традициям в ущерб тому, что от Бога. Я вспоминаю один случай в церкви, где все было очень чинно благопристойно, и где на утреннем богослужении использовали молитвенники. Пожилые прихожане с не одобряли приходивших в церковь студентов университета, потому что те не относились к традициям с должным уважением. И в конце концов молодежи запретили приходить на служения, вместо того чтобы отнестись к ним, как к ищущим Господа заблудшим душам и благовествовать им. Вот как традиция может помешать благовестию.**

— Dr. Vuyani Sindo

Традиционализм имеет негативную коннотацию, но к традиции мы не должны относиться так однозначно.

## Позитивное определение

Это покажется нашему слуху непривычным, но о положительной роли предания или традиции в Теле Христовом говорил апостол Павел:

Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам принял, то есть, что Христос умер за грехи наши, по Писанию (1-е Коринфянам 15:3).

Эти слова «передал» [парадидоми] παραδίδομι и «принял, получил» [параламбано] παραλαμβάνω. Павел неоднократно использует в своих посланиях, описывая передачу христианского учения. И это важно, поскольку в I веке этими словами евреи обозначали предание.

С точки зрения Павла христианское вероучение передается от человека к человеку, от поколения к поколению. Мы можем использовать термин «предание» в другом смысле, чем у Павла, но сам по себе он не должен вызывать неприятия. Павел говорит о христианском предании или традициях в положительном смысле.

**Писание отзывается положительно и об устной, и о письменной**

апостольской традиции. Мы, христиане, говоря о передаче Писания, тоже имеем в виду сохранение апостольской традиции. Например, когда Реформаторы рассматривали церковное предание в свете Писания, они отвергали те традиции, которые, Писанию противоречили. Когда же церковные традиции согласовывались с Писанием, Реформаторы их поддерживали.

— Dr. Andrew Parlee

В церковных традициях много положительных сторон, в частности то, что мы называем обрядами. Люди должны помнить, кто они, кто Бог и что Он сделал, и многие традиции и ритуалы нам в этом помогают. Если правильно понимать место традиций и обрядов, и использовать их как напоминание о том, что такой Бог, и что Он совершил, и положение человека, то они помогают нам укрепить нашу веру в Бога. Традиции не должны занимать место Бога, место Иисуса и Его заслуги. Они - исключительно напоминание. Они представляют наши отношения с Богом, и то, как мы поддерживаем их, как Бог вступает в отношения с нами, и традиции и обряды помогают нам помнить о Нем.

— Rev. Pablo Torres, translation

В нашем курсе мы определим предание так:

**Относительно древние богословские учения, практики или пафос, которыми церкви отличаются друг от друга.**

Это определение состоит из двух частей. Во-первых: это относительно древние учения, практики или пафос». То есть, когда мы говорим о богословском предании на наших уроках, мы имеем в виду не что-то сложившееся недавно. Система взглядов становится богословским преданием, когда она существует долгое время. Согласно нашему определению к преданию относятся только представления, которые были восприняты церковью достаточно давно.

И вторая часть: богословскими традициями «церкви отличаются друг от друга». То есть, мы имеем в виду специфические черты деноминаций или собраний верующих. Что делает баптиста баптистом? Это баптистская традиция. А методиста методистом? Методистская традиция.

Когда группа верующих в течение длительного времени придерживается общих взглядов, эти взгляды становятся отличительными чертами их богословия. И их ветвь христианской Церкви становится им ближе, чем другие.

Когда речь заходит о христианских традициях или ветвях Церкви и о тех элементах, которые разные церкви подчеркивают - и о тех обычаях, которым они следовали многие годы, легко броситься в крайности. Одна – это отрицание всякого влияния традиции на нашу жизнь. Мы подчеркиваем свою индивидуальность, особые отношения с Христом и свое прочтение Библии. Люди, которые занимают такую крайнюю позицию, становятся похожи на бездомных. Вы, наверное, видели как бездомный идет по улице, что-то поднимает и складывает в свою сумку или тележку, а потом находит что-то еще, и еще... Его сумка наполняется вещами, которые не имеют отношения друг к другу, в которых нет никакого порядка, они ничем не объединены. У такого человека нет дома. Это одна крайность - крайний индивидуализм, отвержение христианских традиций, разных ветвей Церкви и накопленной ими мудрости. Другая крайность состоит в следующем. Традиция определенной ветви Церкви, путь, который она прошла за время своего существования, начинает напоминать тюрьму. Церковные традиции передаются от поколения к поколению, и вы замыкаете себя внутри них, как в здании без окон и без дверей, через которые можно было бы выйти. На вопросы, - почему вы так поступаете, почему вы в это верите, почему так чувствуете, - ответ один: «потому что моя церковь учит этому верить, так поступать и так чувствовать». То есть христианское предание фактически становится тюрьмой. А мы не должны допускать, чтобы наша церковная традиция становилась одной из таких крайностей, когда мы или все отвергаем и становимся человеком бездомным. Или, когда она делает нашу церковь подобной тюрьме, и мы ничему не можем научиться от других ветвей Церкви, которые отличаются от нашей. Какую-то деноминацию, ветвь Церкви и путь, которым она следовала (то есть христианскую традицию), я представляю как дом. Мы все знаем, что такое дом. Это место, где мы отдыхаем. Это место, где мы чувствуем себя удобно. У себя дома вы делаете многое иначе, чем другие люди у себя. Но это ваш дом. Я думаю, так можно представлять себе ветви Церкви, правила, которые они определяют, их действия и даже их учения, предписываемые ими чувства и действия. Хорошо иметь свой дом, потому что Тело Христово восполняет наши нужды, помогает нам осмысливать происходящее и жить так, как это угодно Богу. Но в то же время, мы можем выйти за рамки своей церкви и традиции и завести друзей, учиться у них и возвращаться снова в свою церковь, в свой дом, и там изменить что-то, чтобы точнее следовать Библии.

— Dr. Richard L. Pratt, Jr.

Мы дали определение богословской традиции. Теперь перейдем к тому, что богословским традициям присущи определенные тенденции.

### ТЕНДЕНЦИИ ТРАДИЦИЙ

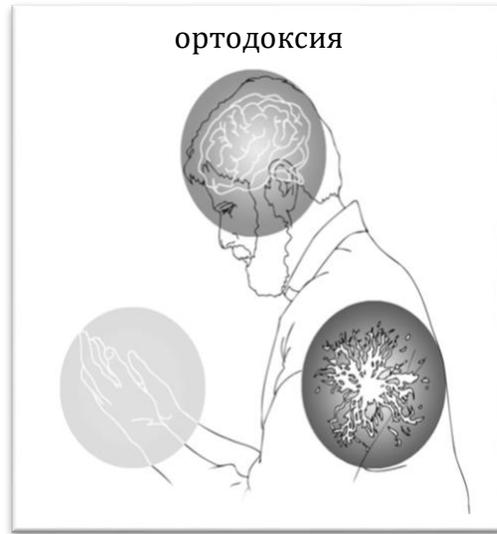
Мы знаем, что христианские церкви отличаются следованием определенным тенденциям, которые характеризуют их уже какое-то время. Многие христиане осознанно отождествляют себя с какой-то традицией, а другие – нет. Но, понимаем мы это или нет, на нас всех оказывают влияние церковные традиции.

Это выражается в том, какие книги мы читаем, какие проповеди слушаем, в какие церкви ходим и каких друзей-христиан мы имеем.

Если мы хотим, чтобы традиции не влияли на нас слишком сильно, то мы должны осознать это влияние, и его сильные и слабые стороны.

На предыдущем уроке мы отметили, что богословие включает ортодоксию (правильное учение), ортопрактику (правильное поведение) и ортопафос (правильные чувства). Теперь отметим, что каждая церковная традиция склоняется к тому, чтобы делать упор на один (или два) из этих трех аспектов.

Некоторые богословские традиции уделяют особое внимание *учению*, другие - *ортопрактике*, а третьи - *ортопафосу*. Посмотрим, как некоторые ветви Церкви делают акцент на ортодоксию.



## Ортодоксия

Нам всем известны такие деноминации, которые связывают свою идентичность прежде всего со своим учением. Главное в их вере – это учеба и доктринальные положения. К сожалению, такие церкви могут быть слишком заняты доктриной. Они категорически настаивают на доктринальном единстве и слишком озабочены доктринальными разногласиями.

Озабоченность доктринами часто ведет к интеллектуализму, когда учеба и усвоение сведений о своей вере становятся самоцелью.



делая чрезмерный акцент на учении, мы пренебрегаем эмоциями и поведением

**Заостряя внимание на догматических, или концептуальных измерениях Священного Писания, мы хотим избежать того, что принято называть «интеллектуализмом». Но это не значит, что мы преуменьшаем значение интеллекта или выступаем против силы разума. Когда я был еще юным христианином, я думал, что как раз и нужно поставить на последнее место разум. Нужно проникнуться библейскими истинами эмоционально. Но потом, читая, например, Матфея 13, я понял следующее. Те, кто назван в притче «доброй землей», отличались от других тем, что слышали Слово Божье и разумели его. Иисус хотел, чтобы люди разумели. «Кто имеет уши слышать, да слышит». И Павел говорит не только о том, что Дух свидетельствует нашему духу. Еще он говорит о духе ума. Он также говорит об обновлении ума. О том, что разум играет важную роль в жизни христианина. ... Страх Господень есть начало знания, начало премудрости, – сказано в Священном Писании. Итак, мы начинаем с любви к Богу и благоговения пред Ним. Мы читаем Писание и стараемся осмыслить его истины, предпринимая умственные усилия. Наконец, мы посвящаем всю свою жизнь Богу.**

— Dr. Craig S. Keener

Другие традиции не подчеркивают ортодоксию – они склонны к тому, чтобы особое внимание уделять ортопрактике.

## Ортопрактика

Многие церкви связывают свою идентичность не с тем, чему они учат, а с тем, что они делают. Их сильная сторона – христианские служения и программы. Здесь обычно существует длинный список того, что прихожане должны делать, и что им нельзя. К сожалению, в таких церквях вера иногда сводится исключительно к деятельности, - христианство заключается в том, чтобы не сидеть без дела. Такая озабоченность делами часто ведет к законничеству.



Всецело сосредоточиваясь на поведении, мы склонны оставлять без внимания свои мысли и чувства

понятие о благодати и любви и свободе, которую дает Евангелие. И у меня бы просто закончились силы, если бы я только подчинялся тому, что Бог велит мне делать. Но ощущение любви, благодати и свободы тоже очень важно. Да, послушание нам необходимо. Мы должны задумываться о том, как мы живем, но Евангелие дает нам свободу и силу, чего не может сделать законничество.

В своей жизни я убедился в важности послушания. Христос поручил нам идти и благовествовать, и научить соблюдать все, что Он повелел. Когда я только уверовал во Христа, я был в группе верующих, где упор делался на то, чтобы слушаться повелений Христа, в частности, Великого поручения. Со временем, перевесила

— Rev. Frank Sindler

Третьи богословские традиции находят свою идентичность не в ортодоксии, или ортопрактике, а в их ортопафосе.

## Ортопафос

А этих церквях ядро христианской веры составляют чувства. Ощущения настолько важны, что зачастую все остальное не имеет



делая акцент на эмоциях, мы пренебрегаем учением и поведением

значения. Таких христиан мало волнуют вопросы учения или поведения (разве что, если они дают возможность себя лучше почувствовать). Таким образом, отличительной чертой этих церквей является чрезмерная эмоциональность.

**Я вырос в церкви, принадлежащей к Ассамблее Бога. Традиционно в этой церкви внимание уделяется эмоциональной стороне нашей личности, созданной по образу Божьему. Но когда следование традиции доходит до крайности, и ее начинают переоценивать. Я уже учился в университете, когда начал понимать, что каждый из нас представляет собой цельную личность, сотворенную по Божьему образу. То есть у нас есть не только эмоциональная, но и когнитивная и волевая стороны. Когда я начал это понимать лучше, я увидел, что и Библия говорит об этих трех аспектах человеческой личности, что Библия говорит о взаимосвязи между нашим умом, нашей волей и нашими чувствами, о их взаимозависимости, даже можно сказать об их симбиозе. Под симбиозом мы подразумеваем, что они влияют друг на друга. Иногда наши эмоции становятся результатом правильного мышления. Но иногда правильное мышление является результатом чувств, результатом того, что мы испытываем правильные чувства. Временами наши чувства становятся реакцией на наши действия, а временами – наоборот. Таковы три изменения, в которых мы существуем, которые направляют друг друга. И это помогло правильно понять себя и других, как творение не только эмоциональное, но имеющее целостную природу.**

— Dr. M. B.

Каждый из нас будет рассматривать эти три тенденции по-разному. Есть основания утверждать, что любая богословская традиция формируется, проявляя одну или две из этих тенденций.

Итак, мы дали определение христианскому преданию и рассмотрели тех тенденции, присущие разным традициям. Теперь поговорить о значимости богословских традиций для формирования богословия.

## **ЗНАЧИМОСТЬ ПРЕДАНИЯ**

В двух словах: сознание значимости предания помогает лучше разобраться в своих взглядах. И также лучше видеть, в чем состоят взгляды других людей.

Итак, давайте посмотрим, что представляют собой наши взгляды в свете богословской традиции.

## Понимание себя

До недавнего времени ведущие светские философы настаивали на том, что стремление к истине предполагает полное освобождение от цепей традиции, особенно религиозных. Эта точка зрения в Западной культуре стала настолько влиятельной, что ее стали придерживаться и христиане.

Стремясь к познанию истины, которую Бог открыл нам в Писании, мы перестали видеть ценность установившегося признанного богословского предания и отвергли его полностью.

Представление, что традиция не должна влиять на наше богословие приобрело особую популярность в эпоху Просвещения, когда академическое исследование Библии предполагало разрыв с религиозными предрассудками и преданиями.

Так Декарт в 17-м веке пытался обосновать рациональность христианской веры. Чтобы отличить знание от веры, он считал необходимым предварительно подвергнуть сомнению всё. Согласно Декарту для достижения объективной рациональной истины нужно отвергнуть все верования и религиозные предрассудки.

Современные студенты, отвергая религиозное наследие и свою христианскую традицию, используют тот же декартовский подход к богословию. К сожалению, именно такой подход в значительной степени и является причиной отступничества, вот уже несколько столетий имеющего место в Западной церкви.

Современный либерализм в Церкви – следствие применения модернистских идей Просвещения к богословию. Но к богословскому преданию можно относиться и иначе:

Вместо того, чтобы стараться избавиться от богословской ориентации, лучше стремиться к *самосознанию*. Полезно больше узнавать о наследии, которое оказывает на нас влияние, когда мы формулируем свою богословие. *Более* глубокое понимание себя помогает нам увидеть это влияние и научиться с ним обращаться.



знание христианского наследия помогает нам  
развивать богословие.

**Мы существуем в культурной среде с определенным мировоззрением. Человек не *tabula rasa* (табула раса), - не чистая доска. В толкование Писания мы привносим свои собственные представления. На нас воздействует множество факторов: принадлежность к деноминации или отсутствие таковой, мое образование, родители, друзья, окружение в целом, - информация из самых разных источников, — все это влияет на то, как я толкую Писание. И поэтому я должен подходить к нему со смирением, с благоговением, с сознанием своей греховной природы, и пониманием того, что мои желания тоже могут побуждать меня исказить его смысл. Как же различить между моими мыслями и водительством Святого Духа? Здесь я должен придерживаться методики толкования, но более всего, проявлять благоговение перед нашим Небесным Отцом.**

— Dr. Thaddeus J. James, Jr.

Полезно задать себе несколько вопросов: Какую ветвь Церкви, (объединение, движение, - *формальное или неформальное*, - деноминацию), я считаю своей? Возможно, вы держитесь одной или нескольких традиций.

Какие тенденции характерны для нашей традиции? В вашей церкви делается упор на ортодоксию, ортопрактику или ортопафос?

Иными словами, что мы считаем особенно важным: учение, поступки, или чувства? Что движет мною? Что придает мне сил для жизни во Христе?

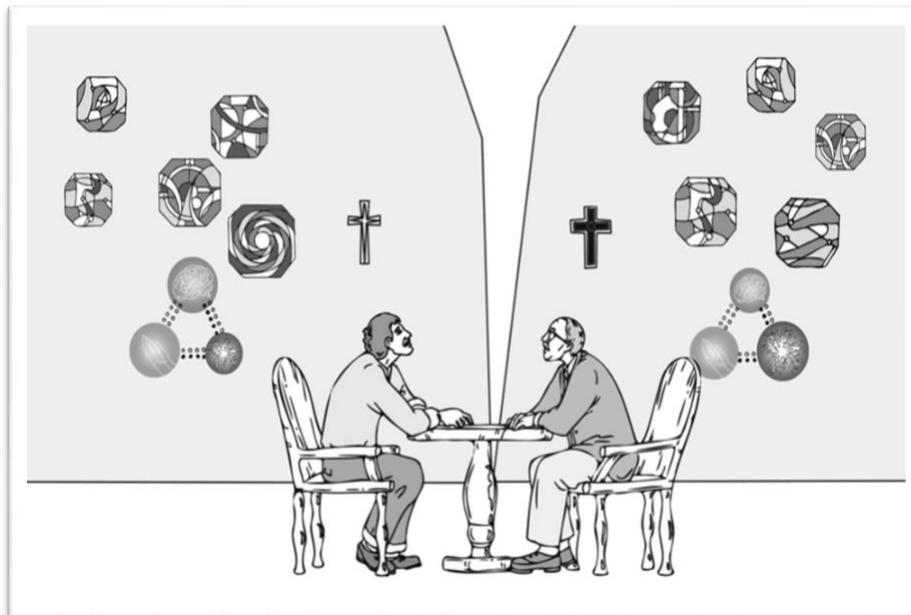
Определившись с основными тенденциями, мы можем исследовать свою традицию глубже. В этом помогут следующие вопросы: Какие положения вероучения наиболее важные? Какие действия особенно важны? Какие эмоции допустимы, а какие неприемлемы?

Если вы ответите на такие вопросы, то, формулируя свое богословие, вы сможете учесть влияние своей традиции.

Мы отметили значимость предания и понимания себя в его контексте. А также необходимость понимания влияния традиции на нас. В то же время следует помнить, что оно воздействует и на других христиан.

## Понимание других

Обсуждая богословие с другими христианами, следует помнить: как наше наследие влияет на нас, так и на наших собеседников влияют их традиции. Многие их убеждения объясняются их принадлежностью к определенному течению.



Мы можем избежать ненужных разделений, если будем осознавать, что как наше наследие влияет на нас, так и на наших собеседников влияют их традиции. Многие их убеждения объясняются их принадлежностью к определенному течению.

То есть, у них может быть другое понимание целей, другие приоритеты, свои сильные и слабые стороны. И чем лучше мы это понимаем, тем продуктивнее будет наше общение, тем легче избежать ненужных споров.

**Очень важно осознавать факт определенной богословской принадлежности других христиан. Дело в том, что в большинстве случаев разделения в Церкви объясняются не тем, в чем все деноминации согласны, а сложившимися в церквях своими традициями. И, если мы хотим плодотворного взаимодействия между христианами и деноминациями, очень важно знать традиции друг друга и уважать их. И важно не просто знать чужую традицию, но и понимать, почему они ее придерживаются. Уважение помогает налаживанию осмысленных взаимоотношений, которые пойдут на пользу обеим сторонам, и сделает более результативным их совместный труд для Бога и для продвижения Божьего Царства.**

— Rev. Dr. Humphrey Akogyeram

Определившись с тем, что такое христианское богословие, и насколько важно осознавать, как на формирование богословия влияют богословские традиции, мы переходим к третьей теме - реформатская традиция.

Мы уделим внимание этой теме, поскольку содержание наших уроков в значительной мере определяется традицией, которая связана с так называемым реформатским богословием. Именно это направление будет во многом определять содержание нашего курса.

## РЕФОРМАТСКАЯ ТРАДИЦИЯ

---

Я убежден, что авторы исследований и преподаватели богословия поступают правильно, когда открыто признают свои богословские склонности.

Неправильно действовать так, как будто мы подходим к Писанию совершенно объективно и независимо. И мы не можем просто послушно следовать определенной традиции. Мы всегда должны быть готовы подчиниться авторитету Писания.

И все же наши приоритеты и акценты обязательно связаны с какой-то ветвью Церкви. Когда учителя признают это, их студенты лучше оценят то, что слышат от своих учителей.

Очерчивая рамки реформатской традиции, мы уделим внимание трем вопросам: возникновение и развитие этой ветви Церкви, тенденции реформатской традиции и отличительные черты ее богословия. Давайте исследуем возникновение этой традиции и развитие.

### ИСТОКИ И РАЗВИТИЕ

Понятие «реформатское богословие» ведет свое начало от протестантской Реформации. Но в XVI веке Реформация включала целый ряд различных богословских движений. Наиболее значительными были лютеране в Германии, цвинглианцы в Цюрихе и кальвинисты в Женеве. Реформация в широком смысле включала все эти движения, но термин «реформатское богословие» стал применяться к третьей группе, а именно к протестантам, на которых повлияло богословие Жана Кальвина.

Эта ветвь Церкви не ограничивалась лишь пределами Женевы. Реформатские церкви активно благовествовали и распространились в Западной Европе и за ее пределами.

Сам Кальвин был французом, и многие его ученики возглавляли во Франции движение гугенотов. Эти молодые служители подвергались преследованиям. Но женевское богословие была настолько сильным, что все больше молодых людей уезжали Францию распространять церковь Христову.



три значительных направления в реформатской традиции

Реформатское движение продолжало расти по всей Европе. Церкви возникали тысячами в Германии, Бельгии, Голландии, Венгрии и других странах. Можно отметить такие выдающиеся события в развитии богословия, как Бельгийское исповедание (1561 год) и Гейдельбергский катехизис (1563 год). Они имеют большое значение для реформатской церкви, - как самые ранние изложения богословской системы, преподававшейся в Женеве.

Мощной ветвью реформатской традиции в Европе была голландская реформатская церковь. Она известна прежде всего Дортским синодом (1618 – 1619 годы), который выступил против арминианства, учения, основанного на взглядах Арминия.

**Одно из первых вероисповеданий реформатской церкви это Гейдельбергский катехизис. Он мне очень нравится, потому что открывает тот аспект реформатского богословия, которому очень редко уделяется внимание. Реформатское богословие обычно понимается как набор доктринальных положений, не связанных с практической жизнью и христианским опытом. Вот как начинается Гейдельбергский катехизис: «В чем ваше единственное утешение в жизни и смерти?» Мы не должны забывать, что когда этот катехизис был составлен, христиане-реформаты подвергались преследованиям. За веру многие из них отдавали свои жизни. И дело представлялось так, что гонения будут продолжаться, и они будут продолжать гибнуть за свои**

убеждения. И поэтому особенно важно, что катехизис (один из самых первых в этой ветви Церкви) начинается именно так: **В чем ваше единственное утешение в жизни и смерти? И, ответ, конечно, «в Иисусе Христе», и в том, что Отцу Небесному известно и количество волос на нашей голове, и с нами ничего не может прозойти без Его воли на то. Это замечательно, что и в начале и дальше в этом катехизисе церкви подчеркивается важность ортопафоса, то есть место чувства в нашей вере.**

— Dr. Richard L. Pratt, Jr.

Реформатская традиция возросла также на и Британских островах. Джон Нокс (1505 – 1572) после учебы в Женеве вернулся в Шотландию, чтобы основать там реформатские (пресвитерианские) церкви. В то время было составлено известное Шотландское исповедание (1560 год).

Реформация укоренилась и в Англии, где пуритане вместе с другими группами составили Вестминстерское исповедание веры (1646), и Большой и Краткий катехизисы (1647), в который были позже добавлены ссылки на Писание.

Эти документы, известные как Вестминстерские стандарты, и сегодня продолжают использоваться во многих реформатских церквях.

Многие баптистские группы в Британии также относили себя к реформатской традиции, и сформулировали положения своего вероучения в первом Лондонском исповедании (1644 год).

Реформатская традиция распространилась и в других частях света. Английские пуритане, а позднее шотландские пресвитериане принесли ее в Северную Америку. Миссионеры распространили ее также и в Африке, Индонезии, Юго-Восточной Азии и Южной Америке.

Реформатское богословие сформировалось и приобрело свой особый характер под влиянием многих событий и явлений.

В истории этой церкви, как и в истории других церквей, были и ошибки, и серьезное отступничество.

Эта часть Тела Христова испытывает трудности и сейчас. Но реформатское богословие преподается и служит руководством к жизни практически во всех частях мира.

Теперь, когда знаем немного больше о происхождении и развитии реформатской церкви, поговорим о ее богословских тенденциях.

## ТЕНДЕНЦИИ

Ранее мы отметили, что каждая богословская традиция имеет свои достоинства и недостатки. Дело в том, что наша сильная сторона может стать и нашей самой большой слабостью. Как известно, даже величайшим вождям были присущи человеческие слабости. Это же проблема характерна и для современного богословия. Какие же положительные и отрицательные тенденции свойственны нашему богословию?

В связи с нашим исследованием существующих в христианстве традиций, можно поставить вопрос: на что делают упор реформатские богословы – на ортодоксию, ортопрактику или ортопафос? На протяжении столетий – за немногими исключениями – реформатская традиция особо подчеркивает ортодоксию, ставя на второе место ортопрактику. Ортопафосу – за исключением нескольких трудов пуритан – внимания не уделялось.

Когда в ущерб ортопафосу подчеркивается учение и долг, это ведет к интеллектуализму и к законничеству.

Ортодоксия и ортопрактика – это естественные для реформатского богословия тенденции. И та и другая являются сильной и слабой сторонами для этой ветви Тела Христова.

И поскольку эти уроки созданы под влиянием этой традиции, в них будут отражены эти же тенденции со своими сильными и слабыми сторонами.

Мы исследовали происхождение и тенденции реформатской традиции. Теперь мы можем рассмотреть ее самые явные отличительные черты, связанные с тем, что эта традиция уделяет особое внимание учению, в ущерб другим аспектам богословия.

Разобравшись с этими чертами, мы сможем лучше понимать точки зрения, о которых будем говорить на этих уроках.

## ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ЧЕРТЫ

Мы выделим четыре отличительных момента реформатского богословия. Первый: положения Реформации, начинающиеся с *Sola*; второй: учение о единстве Писания; третий: учение о Боге, четвертый: отличительное понимание отношений между христианством и человеческой культурой. Начнем с пяти «*Sola*» реформатского богословия.

### Пять *Sola*

В двадцатом веке говорить о пяти *Sola* стало привычным. Это учения по традиции, эти положения представляют латинскими фразами, каждая из которых начинается словом «*Sola*» - «только». Всякий евангельский христианин наверняка слышал хотя бы некоторые из них. Вот они: *sola Scriptura* – только Писание, *solo Christo* – только Христос, *sola fide* – только верой, *sola gratia* – только по благодати и *solis Deo Gloria* – слава одному Богу.”

*Sola Scriptura* - учение о том, что лишь Писание является непогрешимым правилом веры и жизни. Оно отличается от католического учения, где церковное предание, выраженное в решениях вселенских соборов и папы, также безошибочно.

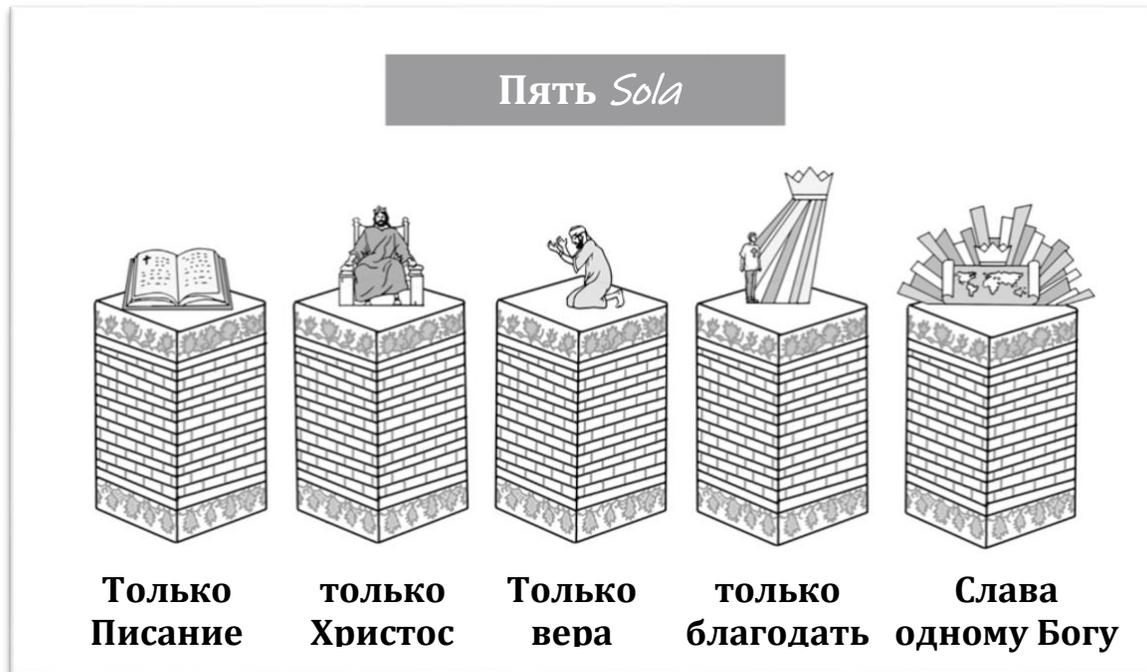
*Solo Christo* означает, что один лишь Христос является Посредником между Богом и человеком. Христос – единственный Спаситель, к Которому может обратиться грешник, чтобы получить прощение и избежать Божьего гнева.

*Sola fide*, или “только верой,” означает, что Бог оправдывает христиан исключительно по вере, а не на основании чего-то другого, например, человеческих усилий или дел.

*Sola gratia*, “только по благодати,” - учение о том, каким образом мы обретаем благословение спасения: Бог дает его Своему народу, избранному от создания мира, по благодати.

Он оправдывает нас даром, по заслуге Христа, которую Он засчитывает нам. *Sola gratia* — значит мы ничем не можем дополнить свое спасение. Все спасение, начиная от избрания и до прославления, основано исключительно на Божьей милости.

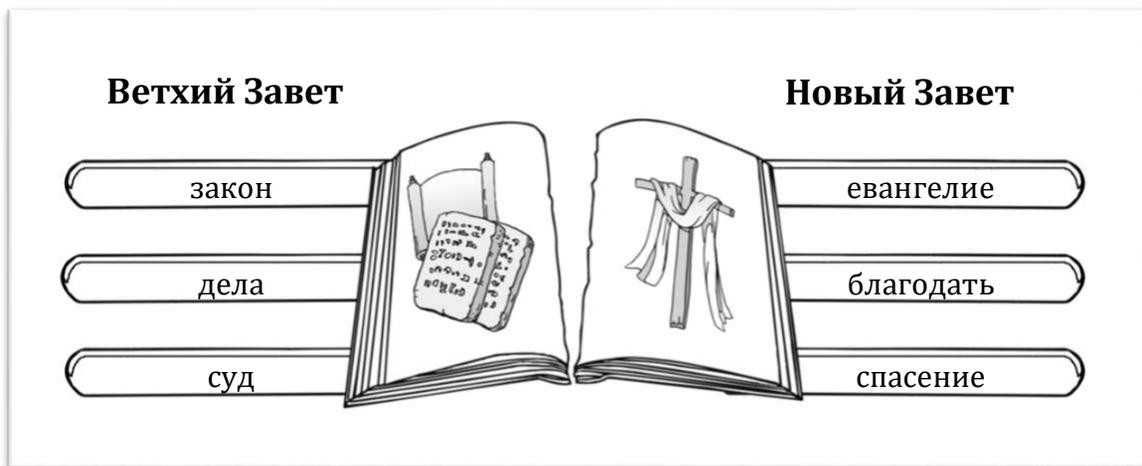
*Soli Deo gloria* означает, что цель творения и всякого действия в сотворенном мироздании – это Божья слава. Этот лозунг провозгласили реформаторы, выступая против учений, приписывающих определенную заслугу человеку, в то время как вся слава по праву принадлежит только Богу.



## Единство Писания

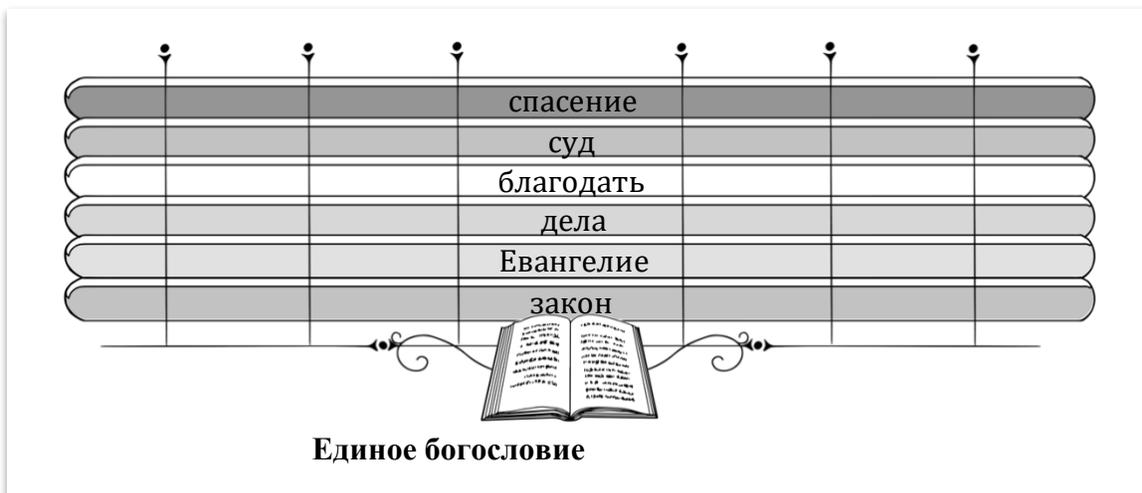
Кроме учения о «*Sola*» правильно будет отметить еще одну отличительную черту реформатской традиции. Это понимание единства Ветхого и Нового Завета.

В последнее время в Сев. Америке и других частях мира, где побывали американские миссионеры, приобрела значительное влияние точка зрения, отделяющая Новый Завет от Ветхого. Ветхий Завет рассматривается как Закон, а Новый – как Благая весть. Считается, что Ветхий Завет делает упор на дела, а Новый – на благодать; что Ветхий Завет говорит только о суде, а Новый – о спасении.



Многие современные протестанты полагают, что существует фундаментальное различие между Ветхим и Новым Заветами.

Однако согласно реформатской традиции, Библия представляет собой единое целое с единым богословием. О законе говорит и Ветхий Завет и Новый. О Благой вести тоже говорят оба завета. Благие дела требуются в обоих заветах.



Согласно реформатской традиции, Библия представляет собой единое целое с единым богословием

Спасение совершается по благодати в обоих заветах. И о суде говорят и Ветхий и Новый Заветы, и о спасении говорят и Новый и Ветхий Заветы. Да, между заветами есть различия, но различия эти связаны с этапами развития библейской веры – одной и той же веры.

Но между Ветхим и Новым Заветами сохраняется основополагающее богословское единство.

Общаясь с христианами, я обнаружил, что с точки зрения многих из них, Ветхий Завет и Новый Завет говорят о Боге и о Благой вести совершенно по-разному. Но чем больше я читаю Библию, тем для меня яснее становится, что Ветхий и Новый Завет говорят одно и то же. На пути в Еммаус Иисус определенно сказал Своим ученикам, что весь Ветхий Завет, - закон, пророки и писания, - ясно говорят о нем, о Благой вести, и о ее действии. Вся Библия говорит о том, как Бог проявляет благодать к человеческому роду, и в свете этой благодати призывает людей, таких как мы, откликнуться на Его заповеди и жить так, чтобы наша жизнь отражала благодать Господа Иисуса Христа. И, читая Ветхий и Новый Заветы, я вижу, что они говорят одно и то же. Заповеди, которые Бог дает нам, формируются и оформляются с ходом времени до и после Пришествия Христа. Они основаны на тех же принципах и требуют от Божьего народа одного и того же.

— Dr. J. Gary Millar

Исследовав различия между Ветхим и Новым Заветами, мы приходим к выводу, который содержится в Вестминстерском исповедании веры (глава VII, раздел 6):

**Нет двух различных по существу заветов благодати, но один завет, исполняющийся в разные эпохи.**

Акцент на единстве Писания приводил и к ошибкам в реформатском богословии, в частности, к игнорированию различий между Ветхим и Новым Заветами. И все же, учение о единстве Библии – это одна из сильных сторон реформатского богословия.

На наших уроках мы будем обращаться к Ветхому Завету не реже, чем к Новому. Наша цель – такое богословие, которое согласуется не только с Новым Заветом, но со всей Библией. И в нашем подходе неизбежно будет проявляться влияние реформатской традиции.

Третья отличительная черта реформатского богословия кроме пяти «*Sola*» и акцента на единстве Писания, это особое внимание к учению о Боге.

## Учение о Боге

Уже 500 лет протестанты подчеркивают, что учение о Боге важно не просто само по себе, но и потому что все другие учения исходят из понимания Бога. Протестантское учение о Боге во многом сходно с учением о Боге Православной и Католической Церкви. Но в то же время, оно уникально, потому что, с точки зрения протестантов, все другие библейские концепции постижимы в свете понимания Бога. Поэтому собственно богословие, то есть учение о Боге, чрезвычайно важно для всякого верующего. Каждый верующий имеет свое представление о Боге, не зависимо от того, относит ли он себя к теологам. И учение о Боге определяет и его образ жизни.

— Dr. J. Ligon Duncan III

Реформатское богословие традиционно подчеркивает и трансцендентность Бога, и Его имманентность.

В Вестминстерском исповедании и говорится и о Божьих вечных высших установлениях, и о Его провидении, Его непрестанной заботе о мироздании. В основе такого равновесия в реформатском богословии лежит тот факт, что Библия говорит и о трансцендентности, и о имманентности Бога.

В одних текстах Он далекий, и недоступный, а в других местах - Он близок, связан с происходящим и особым образом присутствует со Своим народом.



Библия говорит и о трансцендентности Бога, т.е. что Он далекий, и недоступный, и о Его имманентности, т.е. что Он близок, связан с происходящим.

В одних текстах Он далекий, и недоступный, а в других местах - Он близок, связан с происходящим и особым образом присутствует со Своим народом.

И все же по сравнению с другими ветвями Церкви, реформатскому богословию свойственно особо подчеркивать трансцендентность Бога. В других традициях скорее делается акцент на таких свойствах Бога, которые говорят о Его близости: на Его доброте, милости, любви, терпении, присутствии.

Реформатское богословие признает эти божественные свойства, и все же оно склонно подчеркивать трансцендентные свойства Бога: вечность, неизменность, всевластие, самобытие, всемогущество и вездесущность.

Например, очень характерно для реформатского богословия определение Бога в Вестминстерском кратком катехизисе. На вопрос 4:

**«Кто есть Бог?»**

Катехизис отвечает:

**«Бог есть Дух – беспредельный, вечный и неизменный в Своей сущности, мудрости, могуществе, святости, справедливости, благодати и истине».**

Это определение соответствует истине и согласуется с Писанием, однако оно явно подчеркивает трансцендентность Бога, и Его абсолютное превосходство над всем, а не Его имманентность.

Упор на трансцендентности Бога может доходить до крайности, но правильное понимание этого свойства Бога является основой многих положений христианского богословия. Здесь возможна крайность, но *верное* понимание трансцендентности Бога подкрепляет многие аспекты христианского богословия, и, следовательно, будет служить направляющим элементом и на наших уроках.

После пяти «Sola» и учения о «единстве Писания» и учения о Боге, мы исследуем еще одну отличительную черту реформатской церкви. Это связь между христианством и человеческой культурой.

## Человеческая культура

Я думаю, реформатское богословие подчеркивает взаимосвязь между Богом и человеческой культурой. Идея в том, что Бог всегда проявляет Себя в человеческой культуре во все времена. Божье присутствие в человеческой жизни всегда было необходимым и очевидным. Замечательный пример – это проповедь Апостола Павла в Афинах. Тот факт, что афиняне поклоняются «неизвестному Богу», он использует как возможность проповедовать Бога, Которого он знает. То есть даже в культурах, которые утверждают, что не верят в Бога, Бог отражен – мы видим Его присутствие в принятых нравственных принципах, мы видим Его любовь, мы видим Его творение. И даже если люди не признают свои отношения с Богом, эти отношения все равно существуют.

— Rev. Pablo Torres, translation

Реформатская традиция остается достаточно последовательной со времен служения Кальвина в Женеве. Эта позиция отражена, в частности, в труде Ричарда Нибура *Христос и культура*. Автор выделяет пять свойственных христианам подходов.

«*Христос против культуры*», - согласно этому подходу, культура есть зло, которого христиане призваны избегать. Эта точка зрения нашла свое выражение в таких известных формах «сепаратизма», как средневековое монашество и современные общины Амишей и меннонитов.

«*Христос от культуры*» – сторонники этого взгляда признают культуру и пытаются приспособить Христа к тому, что существует в мире. Мы видим проявления этого подхода во многих либеральных протестантских церквях.

Между этими двумя крайностями Нибур помещает три подхода, которые каким-то образом пытаются согласовать человеческую культуру и Христа.

Точка зрения «*Христос выше культуры*» – пытается соединить Христа с миром. Подход «*Парадокс Христа и культуры*» - усматривает отделенность Христа от мира.

Позиция «*Христос как преобразователь культуры*» - состоит в том, что христианство призвано влиять на культуру и – в определенной степени – преобразовывать ее согласно библейским нормам. По Нибуру, этот последний подход соответствует реформатской позиции.

В разное время этот подход применялся на практике по-разному. К сожалению, было время, когда усилия претворить его в жизнь предпринимались параллельно с политикой колониализма.

Но были и положительные примеры такого преобразования. Можно отметить движение пуритан в Англии и Америке, достижения Абрахама Кайпера в

Голландии. Это свидетельства успешного преображения Христом человеческой культуры.

В любом случае, Реформатское учение о культуре можно обобщить так: когда Бог сотворил человека и поселил его в Эдемском саду, Он дал ему поручение, называемое «Культурным мандатом». Нам всем знакомы слова (Бытие 1:28):

плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле (Бытие 1:28).

Адаму и Еве было поручено представлять Бога на земле и управлять мирозданием, распоряжаясь его богатствами во славу Божью. С реформатской точки зрения, «культурное мандат» остается в силе, его подтверждает все Писание. И Великое поручение благовествовать, которое Христос дал Своей Церкви, предназначено для того, чтобы искупить Божий народ от греха и – тем самым - сделать возможным выполнение Культурного поручения. Поэтому реформатское богословие всегда подчеркивалось, что господству Христа должны быть подчинены все стороны нашей жизни.

Реформатское богословие не приемлет деления жизни на религиозную и светскую части. С этой точки зрения, вся жизнь «религиозна», - только, управляющая жизнью религия может быть либо истинной, либо ложной. Искусство, наука, юриспруденция, политика, бизнес, семья и школа – все аспекты культуры должны быть подчинены Божьему Слову – и так, чтобы воздать славу Богу.

**Во многих местах Писание ясно говорит, что Божье Царство должно влиять на все стороны нашей личности и на все, что мы делаем, и что быть образами Божьими и участвовать в установлении Божьего Царства на земле – цель нашей жизни. В Послании к Ефесянам, - глава 4, - Павел говорит о «познании Христа», и начинает не с указаний о порядке богослужения. Он начинает с того, как следует общаться с ближними, перестать обманывать и начать говорить истину. Дальше он переходит от наших гражданских обязанностей, к тому, как вести себя на рабочем месте: «Кто крал, вперед не кради, а лучше трудись, делая своими руками полезное, чтобы было из чего уделять нуждающемуся». То есть, как мы видим, «познание Христа» охватывает все области нашей жизни. Далее, - в этой главе, и в главах 5, 6, - Павел говорит о семье, об отношениях между родителями и детьми, между мужем и женой. Он говорит о поклонении Богу, о поддержке друг друга «псалмами и славословиями, и песнопениями духовными». Он говорит и о необходимости противостояния козням дьявольским. Иисус говорил об этом в Своих притчах. Он выделял какую-то одну**

**область жизни – например, показывал на богача и бедняка, - и говорил о Царстве Божьем, о том, как богатые должны относиться к бедным. То есть Божьему владычеству должны быть подчинены все области нашей жизни.**

— Dr. Gregory R. Perry

---

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

---

На этом уроке о христианском богословии мы определили параметры нашего исследования. Мы связали понятие христианского богословия с Апостольским Символом веры. Мы рассмотрели ряд христианских традиций (или предание), присущих разным ветвям Церкви. И, в заключение, мы отметили, что основным направлением в этих уроках будет реформатская традиция, развитие, тенденции и отличительные черты которой мы рассмотрели.

Каждый христианин имеет возможность исследовать христианское богословие. Когда мы делаем это, мы обнаруживаем, что в мыслях, действиях и чувствах (в ортодоксии, ортопрактике и ортопафосе) у нас много общего с другими христианами. Но в христианском богословии мы видим и различия.

На протяжении двух тысяч лет разные ветви Церкви выработали свои традиционные приоритеты и акценты. И их исследование чрезвычайно полезно для нас. Изучение богословия — это процесс для каждого из нас, кто хочет формировать богословие, воздающее честь Христу во всех областях нашей жизни.

## В УРОКЕ ПРИНИМАЛИ УЧАСТИЕ:

---

**Vincent Bacote, Ph.D. (Host)** is Associate Professor of Theology and Director of the Center for Applied Christian Ethics at Wheaton College. Dr. Bacote holds an M.Div. from Trinity Evangelical Divinity School with an emphasis on Urban Ministry, and an M.Phil. and Ph.D. in Theological and Religious Studies from Drew University. He is a member of the American Academy of Religion, the Christian Theological Research Fellowship and the Evangelical Theological Society. A prolific writer and speaker, Dr. Bacote has authored and edited numerous books, including *The Spirit in Public Theology: Appropriating the Legacy of Abraham Kuyper* (Baker Academic, 2005) and *The Political Disciple: A Theology of Public Life* (Zondervan, 2015). He is also a regular columnist for *Comment* and has contributed to magazines such as *Books and Culture*, *Christianity Today*, and *Think Christian*. He and his family reside in the Chicago area.

---

**Rev. Dr. Humphrey Akogyeram** is a professor at Good News Theological Seminary in Accra, Ghana.

**Dr. M. B.** is professor at Bethlehem College and Seminary.

**Dr. David R. Bauer** is Dean of the School of Biblical Interpretation and the Ralph Waldo Beeson Professor of Inductive Biblical Studies at Asbury Theological Seminary.

**Dr. Steve Curtis** is Director of Timothy Two Project International.

**Dr. James K. Dew, Jr.** is Assistant Professor of the History of Ideas and Philosophy at Southeastern Baptist Theological Seminary.

**Dr. J. Ligon Duncan III** is Chancellor and CEO of Reformed Theological Seminary and the John E. Richards Professor of Systematic and Historical Theology.

**Dr. Thaddeus J. James, Jr.** is Vice President of Academic Affairs at Birmingham Theological Seminary.

**Dr. Kelly M. Kapic** is Professor of Theological Studies at Covenant College.

**Dr. Craig S. Keener** is the F.M. and Ada Thompson Chair of Biblical Studies at Asbury Theological Seminary.

**Dr. Scott Manor** is Assistant Professor of Historical Theology, Vice President of Academic Affairs, and Dean of Faculty at Knox Theological Seminary.

**Dr. J. Gary Millar** is Principal of Queensland Theological College and Founding Council Member of The Gospel Coalition, Australia.

**Dr. Andrew Parlee** serves as a missionary with Greater Europe Mission and as a member of the Faculty Board of Approval for Thirdmill.

**Dr. Gregory R. Perry** is Vice President for Strategic Projects at Thirdmill and former Associate Professor of New Testament and the Director of City Ministry Initiative at Covenant Theological Seminary.

**Dr. Richard L. Pratt, Jr.** is Co-Founder and President of Thirdmill.

**Dr. Tim Sansbury** is Assistant Professor of Philosophy and Theology and Vice President of Administration at Knox Theological Seminary.

**Rev. Frank Sindler** is a theological educator in Africa.

**Rev. Vuyani Sindo** is a lecturer at George Whitefield College in South Africa.

**Rev. Pablo Torres** is Pastor of Iglesia La Viña in Orlando, FL.

**Dr. Oliver L. Trimiew** is Associate Professor of Interdisciplinary Studies and Chair of Interdisciplinary Studies Department at Covenant College

## ГЛОССАРИЙ

---

**Апостольский символ веры** - он был в общем сформулирован уже к концу II века, а современный вид принял примерно в VII веке.

**Якоб Армийн** – (1560-1609)  
голландский теолог, постепенно выросший против основных принципов кальвинизма, включая доктрину предопределения

**Бельгийское исповедание веры** – было создано (в основном) Гвидо де Бресом в Нидерландах в 1561; один из доктринальных стандартов Реформатской церкви

**Жан Кальвин** – (1509-1564)  
французский теолог и протестант-реформатор, написавший Наставления в христианской вере

**вселенская** – понятие  
"вселенская" используется в Апостольском Символе веры для обозначения Церкви, включающей всех верующих со всех уголков земли на протяжении всей истории

**культурный мандат** – повеление Бога (Бытие 1:28), предписывающее людям развивать культуру и управлять творением, являя Божью славу

**Рене Декарт**– (1596-1650) французский философ и математик, которого часто называют "отцом современного рационализма"

**имманентность** – Бог близок, связан с происходящим и особым образом присутствует со Своим народом

**трансцендентность** - Бог далекий и недоступный

**учение** – синтез и объяснение библейских учений на определенные богословские темы

**эмоциональность** - несоразмерное и часто чрезмерное внимание к эмоциям

**просвещение** – философское движение XVII и XVIII веков, которое ставило человеческий разум выше религиозных, социальных и политических традиций

**просвещение** – протестантское богословие традиционно называет «просвещением» даваемую Святым Духом способность понимать особое откровение.

**Гейдельбергский катехизис** - протестантское вероисповедание XVI века, написанное для того, чтобы дать единое понимание учений Писания

**гугеноты**– французские протестанты, которые подверглись преследованиям во время Реформации и были вынуждены бежать из Франции

**интеллектуализм** - несоразмерный акцент на разум без учета эмоций и поступков

**Джон Нокс** - (1505-1572) шотландский реформатор, основавший реформаторские, или пресвитерианские, церкви в Шотландии

**Авраам Кайпер** - (1837-1920)  
голландский теолог, писатель и премьер-министр Нидерландов, который занимался частным образованием и основал реформатские церкви в Нидерландах

**законничество** – несоразмерное внимание или приверженность соблюдению нравственного закона в противовес Евангелию Иисуса Христа

**Первое Лондонское исповедание** – протестантское учение для баптистов, принимающих учение Кальвина, впервые опубликовано в 1644; Второе Лондонское исповедание было опубликовано в 1677 году и переиздано в 1689 году

**Лютер, Мартин** – (1483-1546) немецкий монах и протестантский реформатор, инициировавший Реформацию, разместил свои 95 тезисов на двери церкви в Виттенберге в 1517 году

**Ричард Нибур** - (1894-1962) американский богослов и учитель, который писал книгу «Христос и культура»

**ортодоксия** - правильное учение

**ортопафос** - правильные чувства

**ортопрактика** - правильное поведение

**Реформа́ция** – религиозное движение XVI века, пытавшееся реформировать Римско-католическую церковь, но в конечном итоге отколовшееся, сформировав протестантскую церковь

**Реформатское богословие** – кальвинистская школа богословия с акцентом на пять solas, трансцендентности Бога, единстве и авторитете Писания, и преобразовании культуры

**Шотландское исповедание** – первое вероисповедание Шотландской реформатской церкви, написанное в 1560 году шестью шотландскими священнослужителями, включая Джона Нокса

**sola fide** – с латинского "только верой"; верой в то, что оправдание дается только по вере, а не делами; один из основных принципов Реформации

**sola gratia** – с латинского "только по благодати», вера в то, что спасение основано исключительно на милости Божьей, а не на нашей личной заслуге.

**sola Scriptura** – с латинского "только Писание"; учение о том, что лишь Писание является непогрешимым правилом веры и жизни.

**solī Deo gloria** – на латыни означает "слава одному Богу"; означает, что цель творения и всякого действия в сотворенном мироздании – это Божья слава

**solo Christo** – с латинского "только Христос"; означает, что один лишь Христос является Посредником между Богом и человеком. Христос – единственный Спаситель, к Которому может обратиться грешник, чтобы получить прощение и избежать Божьего гнева.

**синкретизм** – практика смешения различных религий или философии с религией

**Дортский сино́д** – собрание реформатской церкви Нидерландов в 1618-1619 годах, где они обсуждали споры с арминиянами и приняли решение в пользу пяти пунктов кальвинизма

**богословская традиция** – относительно давнее богословское учение, практика или пафос, которые отличает ветви церкви друг от друга

**традиционализм**-основывает богословие не на Писании, а на человеческих сложившихся предпочтениях.

**Вестминстерское исповедание веры** –  
экуменическое доктринальное  
положение, составленное  
Вестминстерской ассамблеей богословов  
и опубликованное в 1647 году

**Вестминстерский Большой катехизис** –  
традиционное протестантское положение  
христианского учения, первоначально  
опубликованное в 1647 году; более  
полное, чем Вестминстерский Краткий  
катехизис

**Вестминстерский Краткий катехизис**  
–традиционное протестантское  
положение христианского учения,  
первоначально опубликованное в 1647  
году

**Ульрих Цвингли**– (1484-1531)  
швейцарский реформатор  
и священник, который считается  
основателем швейцарского  
протестантизма