

Мы веруем в Бога

УРОК
ЧЕТВЕРТЫЙ

БОЖИЙ ЗАМЫСЕЛ
И ДЕЯНИЯ



THIRD MILLENNIUM
MINISTRIES

Biblical Education. For the World. For Free.

For videos, study guides and other resources, visit Third Millennium Ministries at thirdmill.org.

© 2015 by Third Millennium Ministries

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced in any form or by any means for profit, except in brief quotations for the purposes of review, comment, or scholarship, without written permission from the publisher, Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707.

Unless otherwise indicated all Scripture quotations are from the HOLY BIBLE, NEW INTERNATIONAL VERSION. Copyright © 1973, 1978, 1984, 2011 International Bible Society. Used by Permission of Zondervan Bible Publishers.

ABOUT THIRD MILLENNIUM MINISTRIES

Founded in 1997, Third Millennium Ministries is a nonprofit Christian organization dedicated to providing **Biblical Education. For the World. For Free.** In response to the growing global need for sound, biblically-based Christian leadership training, we are building a user-friendly, donor-supported, multimedia seminary curriculum in five major languages (English, Spanish, Russian, Mandarin Chinese, and Arabic) and distributing it freely to those who need it most, primarily Christian leaders who have no access to, or cannot afford, traditional education. All lessons are written, designed, and produced in-house, and are similar in style and quality to those on the History Channel[®]. This unparalleled, cost-effective method for training Christian leaders has proven to be very effective throughout the world. We have won Telly Awards for outstanding video production in Education and Use of Animation, and our curriculum is currently used in more than 192 countries. Third Millennium materials take the form of DVD, print, Internet streaming, satellite television transmission, and radio and television broadcasts.

For more information about our ministry and to learn how you can get involved, please visit <http://thirdmill.org>.

Содержание

I. Введение	1
II. Божий замысел.....	1
А. Библейское понимание	2
1. Имманентность	2
2. Трансцендентность	4
Б. Богословские позиции	7
3. Крайние позиции	7
4. Центристские позиции	9
III. Божьи деяния	14
А. Творение	14
1. Невидимый мир	15
2. Видимый мир	18
Б. Провидение	20
3. Роль вторичных причин	21
4. Бог и вторичные причины	23
IV. Вывод	27

Мы веруем в Бога

Урок четвертый

Божий замысел и деяния

ВВЕДЕНИЕ

Все мы когда-то думаем о том, чего хотели бы достигнуть в жизни, и строим планы на будущее. В детстве мы воображаем свое будущее совершенно сказочным, в юности строим грандиозные планы. Но чем старше мы становимся, тем лучше мы понимаем, что нам может удалиться – в лучшем случае – лишь часть задуманного. Мы просто не можем ни продумать, ни исполнить всё, чего хотим. С Богом же дело обстоит иначе. Из Библии мы знаем, что у Него есть замысел. Но Его замысел – в отличие от наших с вами – непреложен. Бог силен и предрешишь и претворить в жизнь всё, что Ему угодно.

Это 4-й урок из серии «Мы веруем в Бога», посвященной «собственно богословию» – науке, последовательно раскрывающей истины христианского вероучения о Боге. На этом уроке мы будем говорить о подходе представителей евангельского систематического богословия к вопросам, связанным с тем, что Собой представляют «Божий замысел и деяния».

Наши предыдущие уроки были посвящены качествам Бога. Как мы отметили, в патристический период и в Средние века исследователи – и находившиеся под влиянием языческих философских представлений, и придерживавшиеся евангельских взглядов – сосредоточивали внимание на трансцендентности Бога, Его запредельности тварному миру. Однако систематическое богословие представляет Бога одновременно трансцендентным и имманентным творению, - невидимый по сущности Он является видимым в действиях.

Наш урок будет состоять из 2-х частей. Сначала мы посмотрим, что Писание говорит о Божьем замысле, и затем – что оно говорит о Божьих деяниях. Итак, прежде всего давайте разберемся в том, что понимается под Божьим замыслом.

Божий замысел

Как мы уже отмечали, по вопросу свойств Божьей природы в представлениях христиан – несмотря на различия в терминологии – существенных различий нет. Но этого нельзя сказать о понимании Божьего замысла. Эта тема является предметом разногласий, потому что она связана с понятиями предвѣдения и предопределения. На протяжении истории церкви они трактовались по-разному. И очень маловероятно, что когда-то будет достигнуто согласие по этому вопросу. Поэтому, исследуя такие понятия в ходе нашего урока, мы ставим перед собой цель максимально осмыслить и учесть разные точки зрения.

Мы построим наше исследование Божьего замысла следующим образом. Во-первых, мы разберем, что о Божьем замысле (или замыслах) говорит Библия. И, во-вторых, мы исследуем точки зрения, которых по этому вопросу придерживаются христианские богословы. Начнем с библейского понимания Божьего замысла.

БИБЛЕЙСКОЕ ПОНИМАНИЕ

В систематическом богословии термины – в данном случае «замысел», «определение», «воля» имеют определенное значение. В Писании же (на иврите и на греческом языке) это значение может выражаться разными словами. Может говориться о Божьих планах, о намерениях, о желаниях. В Ветхом Завете используются такие слова как *חָשַׁב* («думать», «замышлять», «планировать»), *זָמַם* («намереваться»), *יָאֵץ* («советовать», «решать»), *רָצוֹן* («благоволение») и *חָפְזָץ* (желать или «желающий»). В Новом Завете это *буле* («намерение», «совет», «постановление» или «воля»), *протесис* («намерение», «план», «решение», «воля»), *телема* («воля», «желание») и *эудокиа* («благоволение»).

Как мы уже неоднократно отмечали, в Библии одно и то же слово может определять несколько понятий, и разными словами может обозначаться одно и то же понятие. Используемые слова могут частично совпадать по смыслу и употребляться одно вместо другого. То есть, в отличие от того, как термины используются в богословии, ивритские и греческие слова, которые мы встречаем в Библии, не имеют четкого и постоянного значения.

К рассмотрению библейского представления Божьего замысла можно подойти по-разному. Но мы сосредоточим внимание на 2-х аспектах этого вопроса, к которым мы уже обращались в наших предыдущих уроках. Мы исследуем сначала, что Писание говорит о Божьем замысле в связи с имманентностью Бога, и затем - в связи с Его трансцендентностью. Давайте посмотрим, что Библия говорит о замысле и имманентности Бога.

Имманентность

В Ветхом Завете мы читаем, что «Господь Бог ходил в раю во время пролады дня». То есть, мы видим особую близость, в которой Бог хочет быть со Своим творением и со Своим народом. Мы знаем, что вследствие грехопадения положение изменилось. Но Бог не ушел. Из Ветхого Завета мы знаем, что Он, например, учредил скинию, где мог пребывать с народом. Имманентность Бога – в Его близости к творению, близости к людям. В Новом Завете мы видим ее проявление в воплощении – от Иоанна 1:14: «И Слово стало плотью, и обитало с нами». Бог хочет быть со Своим творением, со Своим народом. Хочет быть со Своим народом в скинии. Хочет быть со Своим народом в воплощении Христа. Он желает быть с нами, желает быть близким к нам.

— д-р Скотт Мейнор

В наших предыдущих уроках мы подчеркивали важность сознания одновременно трансцендентности и имманентности Бога. Бог выше и вне ограничений, установленных Им для творения, потому что Он беспределен, вечен и неизменен. Однако согласно учению Библии Он непосредственно участвует во всем, что происходит в конечном, временном и меняющемся мире. И, если мы внимательно читаем Библию, мы ясно видим, что священнописатели раскрывали Божий замысел в соотношении с обоими аспектами Божьей природы – и с Его трансцендентностью и с имманентностью.

Давайте в связи с темой нашего урока исследуем несколько мест из Писания, и начнем с тех, в которых указывается на взаимодействие Бога с сотворенным Им миром

В Книге пророка Иеремии (глава 18-я, стихи 7-8) Бог говорит:

Иногда Я скажу о каком-либо народе и царстве, что искореню, сокрушу и погублю его; но если народ этот, на который Я это изрек, обратится от своих злых дел, Я отлагаю то зло, которое помыслил сделать ему.

(Иеремии 18:7-8).

Здесь как «помыслил» переведено слово *хашав*, которое имеет значение «думать», «замышлять», «планировать». Обычно, когда христиане читают, что Бог что-то Себе запланировал, они уверены, что это Его решение необратимо. Но прочитаем внимательно: из этого текста следует, что Бог взаимодействует с творением. Он предупреждает - реагируя на непослушание народа, - что «искоренит, сокрушит и погубит его». Но Он объявляет, что Его план может быть изменен: «если народ этот, на который Я это изрек, обратится от своих злых дел, Я отлагаю то зло, которое помыслил сделать ему». И из Писания нам известно много подобных случаев, когда Бог «отлагал» то что «помыслил».

Прочитаем из Евангелия от Луки (глава 7-я, стих 30):

а фарисеи и законники отвергли волю Божию о себе, не крестившись от него. (Лк 7:30).

Здесь использовано слово *буле*, которое означает «намерение», «совет», «постановление» или «воля». И это значение («намерение», «совет», «постановление» или «воля») явно ассоциируется не с трансцендентностью, а с имманентностью Бога: Его воля была о конкретной ситуации, когда фарисеи и законники могли воздать славу Богу, крестившись от Иоанна, но не сделали этого и так отвергли волю Божию о себе.

А вот что о воле Божьей говорит Павел в Первом послании к фессалоникийцам (5:18):

За все благодарите: ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе. (1 Фес 5:18).

(Здесь он употребил слово *телема*.) Этот стих – опять же – указывает не на трансцендентность Бога. Он содержит конкретное наставление: благодарить Бога.

В богословии такое указание определяется как Божья наставительная (или предписательная) воля. На протяжении библейской истории Бог многократно велит Своему народу исполнять Его волю. Сотни - а возможно тысячи - раз Бог призывает людей действовать, чувствовать и думать определенным образом. Безусловно, все эти наставления согласуются с характером Бога. Но (во-первых) Бог выражал, формулировал эти предписания по-разному в разных обстоятельствах. И (во-вторых) эта Божья воля часто не исполнялась, потому что люди часто непослушны Богу.

В качестве примера приведем слова Иисуса о Его воле в Евангелии от Матфея (23:37):

Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели! (Мф 23:37).

(Здесь как «хотеть» переведен глагол *тело*, однокоренной с существительным *телема*.) Эти слова здесь **тоже** относятся не к трансцендентности Бога. Иисус всегда **хотел** собрать детей Своих, чтобы защитить их, но Его желание не **исполнилось**, потому что они «не захотели», - Израиль не принимал **пророков** и не принял **Иисуса**.

Из этих и других подобных текстов явно **следующее**: Писание говорит о Божьих **замыслах**, о Его **воле**, о **совете** и о том, что Ему **угодно**, как о факторах Его **имманентного взаимодействия с творением**. И эти **проявления** Бога в истории носят **конечный, временный** и часто **изменяемый** характер.

Теперь, когда мы исследовали библейское понимание Божьего замысла и имманентности, мы посмотрим, что Писание говорит о нём в связи с Божьей **трансцендентностью**.

Трансцендентность

Как мы убедились, Писание говорит о Божьем замысле, подчеркивая имманентность Бога, - т.е. Его присутствие и пребывание в творении. Но открывая Себя в Своих действиях, Бог не отождествляется с тварным бытием. И Писание подчеркивает также трансцендентность Бога - Его беспредельность, вечность и неизменность.

Прочитаем, что Бог говорит в Книге Исаии (глава 46-я, стих 10-й):

Я возвещаю от начала, что будет в конце, и от древних времен то, что еще не сделалось, говорю: Мой совет состоится, и все, что Мне угодно, Я сделаю. (Ис 46:10).

Совершенно очевидно, что здесь Божий замысел раскрывается нам в другом его аспекте. Бог говорит о Своем совете (на иврите - существительное *эца пзу*, означающее также «замысел», «намерение») и о том, что Ему угодно (существительное *хефец рэп* – «желание», «удовольствие», «воля»). И Он описывает Свой замысел в контексте Своей трансцендентности. Бог «возвещает от начала, что будет в конце» (что указывает на Его вечность). Он говорит, что «Его совет состоится» (то есть, Его намерение непоколебимо – Он сделает всё, что Ему угодно).

Эта идея содержится и в Книге Иова (42:2), - Иов признаёт:

знаю, что Ты все можешь, и что намерение Твое не может быть остановлено. (Иов 42:2).

Трансцендентный аспект Божьего замысла выражается и в известных словах Павла в его Послании к ефессянам (1:11):

**В Нем мы и сделали наследниками, быв назначены [к тому] по определению Совершающего все по изволению воли Своей.
(Ефес 1:11).**

Обратим внимание на используемые здесь слова. Павел говорит о Божьем определении *протесис*, о Его изволении *буле* и о Его воле *телема*. Первое: Божье определение включает не что-то из происходящего, а абсолютно всё – оно всеохватывающе. Второе: Его план не подвергается доработке по ходу событий – он вечен. И наследники назначены к тому по Божьему определению. (Ранее, в стихе 4-ом уже было сказано, что они были избраны во Христе «прежде создания мира».) Третье: Божье намерение не может быть остановлено. Бог совершает всё по изволению (*буле*) Своей воли (*телема*).

В Книге Деяний (глава 2-я, стих 23-й) слово *буле* переведено как «совет». Петр говорит, что Иисус был предан римлянам «по определенному совету Божию». Дальше (в главе 4-й, стих 28-й) *буле* тоже переведено как «совет», когда церковь молится Богу о том, «чему быть предопределила рука Твоя и совет Твой». В

Послании к евреям (6:17) в русском переводе употреблено «воля» - Бог показывает «непреложность Своей воли».

Как мы видим, греческие слова *буле* и *телема* могут обозначать Божью наставительную волю. Но в 1-й главе Послания к ефесянам (стих 11-й – «изволение» и «воля») речь идет о том, что в богословии определяется как Божья постановительная (или суверенная) воля. Это Его воля как установление или определение, которое невозможно нарушить, которое осуществится непременно.

Вечная воля Бога должна быть и неизменной, потому что Бог неизменен. Этим Бог не похож на нас. Ему нет нужды учиться, расти, развиваться. И, так как Он не изменяется, не должно происходить изменений и в том, что касается Его изначального замысла. То есть, мы должны понимать, что еще до грехопадения Адама и Евы в Эдемском саду, до сотворения мира, Христос уже был Пасхальным Агнцем Божьим, Который возьмет на Себя грех мира. И для меня это означает, что Божий вечный замысел, Его воля – в силу того, что Бог таков каков Он есть – неуклонно осуществляется.

— преп. Лэрри Кокрелл

О суверенной Божьей воле говорит Иисус в Евангелии от Иоанна (6:39-40):

Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того, что Он Мне дал, ничего не погубить, но всё то воскресить в последний день. Воля Пославшего Меня есть та, чтобы всякий, видящий Сына и верующий в Него, имел жизнь вечную; и Я воскрешу его в последний день. (Ин 6:39-40).

И в 1-м и во 2-м случаях – «воля же пославшего Меня Отца» и «воля Пославшего Меня» - Он употребляет слово *телема*. И Он говорит не о наставлении, которого можно послушаться, а о вечном постановлении, которое нерушимо. Бог определил, «чтобы из того, что Он дал [Иисусу], ничего не погубить». Его воля – в том, «чтобы всякий, видящий Сына и верующий в Него, имел жизнь вечную». Такова Божья суверенная воля. Воспрепятствовать или помешать её осуществлению невозможно.

Итак, мы рассмотрели 2 аспекта библейского представления Божьего замысла. Писание говорит о Божьем замысле, с одной стороны, в связи с имманентностью Бога (Бог взаимодействует с конечным, временным и изменяемым творением) и, с другой стороны – в связи с Его трансцендентностью (Бог беспределен, вечен и неизменен). И, чтобы наше понимание Божьего замысла согласовывалось с учением Библии, важно сознание обоих аспектов Божьей природы.

Теперь, исследовав библейское понимание Божьего замысла, мы переходим к рассмотрению точек зрения, которых по этому вопросу придерживаются христианские богословы.

БОГОСЛОВСКИЕ ПОЗИЦИИ

К сожалению, дело обстоит так, что многие выделяют какой-то один из аспектов библейского представления Божьего замысла. В прошлом существовавшие точки зрения ассоциировались с конкретными протестантскими деноминациями: своих определенных позиций придерживались баптисты, лютеране, пятидесятники, методисты, пресвитериане, реформаты, англикане и другие. Но в последнее время традиционные межконфессиональные различия становятся всё менее четкими, и поэтому мы будем говорить не о позициях разных церквей, а о проявляющихся в настоящее время тенденциях.

Мы проанализируем существующие богословские позиции следующим образом. Мы охарактеризуем сначала крайние точки зрения, а затем взгляды, которые можно называть центристскими. Начнем с крайних позиций по вопросу Божьего замысла.

Крайние позиции

Задачей традиционного систематического богословия всегда было четкое формулирование положений библейского учения. И христиане прилагают все усилия, чтобы разобраться в том, чему учит Библия касательно Божьего замысла. Но часто наше стремление к ясности и упорядоченности является причиной крайностей – т.е. выделения какого-то одного из аспектов библейского учения по этому вопросу.

Говоря о крайних позициях в широком плане, прежде всего необходимо остановиться на такой точке зрения, которой придерживаются многие христиане, как фаталистическая теология.

Фаталистическая теология. Фатализм может принимать различные формы. Но в целом его смысл состоит в объяснении всего исходя из Божьего трансцендентного замысла. И, как мы убедились в ходе нашего урока, Писание подтверждает трансцендентный характер Божьих желаний, намерений, совета, постановлений и воли. Всё, что когда-то произошло, происходит сейчас и еще произойдет, является частью Его всеобъемлющего, вечного и непреложного плана. Однако фатализм не отражает всей сути библейского учения. Он упускает из виду то, что Библия говорит о Божьих желаниях, намерениях, желаниях, совете, постановлениях и воле исходя из имманентного взаимодействия Бога с конечным, временным и меняющимся *творением*.

Я не фаталист. Я верю, что мои действия имеют значение. Поэтому будет Божий суд, - я отвечаю за то, что делаю. Я знаю, что действительно участвую в происходящем. Но я знаю и то, что мои поступки Бога не ограничивают. Он делает так, что мое послушание и

непослушание вписываются в Его планы. Как кто-то сказал когда-то, «Бог всемогущ и может провести ровную линию кривым прутом». То есть, Бог достигнет Своих целей несмотря на все мои недостатки. И всевластие Бога не в способности превращать нас в роботов, а в том, что Он сотворил нас обладающими свободой воли. Вот что означает суверенность Бога. Мы свободны, но мы не можем управлять Богом. Но мы не куклы, и Бог не управляет нами, дергая за веревочки. Его всемогущество в том, что Свои намерения Он осуществляет через наши решения.

— д-р Гэри Ридер

Давайте сформулируем несколько вопросов, позволяющих прояснить занимаемую человеком позицию, и приведем ответы, которые дал бы на них фаталист.

Бывает ли, что Бог сначала намеревается что-то сделать, а потом, взаимодействуя с творением, отменяет Свои планы? – Нет.

Может ли Божье определение не осуществиться? – Нет.

Можно ли помешать исполнению Божьей воли? – Нет.

И если мы полагаем, что Библия дает другие ответы на эти вопросы, то фаталисты объясняют это так, что это нам только представляется.

В этом состоит фаталистическая теология. Теперь охарактеризуем противоположную позицию, которой тоже придерживаются многие христиане. Эта точка зрения в последние десятилетия стала известна под названием «открытая теология».

Открытая теология. Странников открытой теологии объединяет то, что всё происходящее они объясняют исходя из Божьей имманентности. Как мы убедились в ходе нашего урока, Писание подтверждает, что, когда Бог взаимодействует с конечным, временным и меняющимся творением, не все Его помышления, желания и предписания выполняются. Но открытая теология доводит эту идею до крайности. Она не придает должного значения Божьему всеохватывающему, вечному и непреложному замыслу. Многие из приверженцев открытой теологии согласятся, что некоторые события являются частью такого плана, - что, например, первое пришествие Христа, Его возвращение во славу и завершение истории определены Божьей суверенной волей. Что же касается прочих событий, то, с точки зрения открытой теологии, они определяются решениями, которые по ходу истории принимают духи и люди.

Вот как сторонник открытой теологии ответил бы на наши диагностические вопросы.

Есть ли у Бога всеохватывающий, вечный и непреложный замысел об истории? – Нет.

Может ли Божье определение не осуществиться вследствие противления человека? – Да.

Можно ли помешать исполнению Божьей воли? – Да.

И когда в Писании говорится о Божьем вечном замысле, то с этой точки зрения, подразумеваются не все события.

Открытая теология (или иначе «открытый теизм») – это вариация классического арминианства, имеющая с ним общие черты, но занимающая более крайнюю позицию касательно Божьего предвѣдения. Открытый теизм утверждает, что Богу известно всё о прошлом и о настоящем, а о будущем – многое (кроме того, что зависит от решений, принимаемых человеком по свободной воле). В течение всей истории церкви эта точка зрения встречала возражения со стороны традиционного христианства, утверждающего, что Бог о будущем знает всё.

В псалме 138-ом (стих 4-й) мы читаем: «Еще нет слова на языке моем, - Ты, Господи, уже знаешь его совершенно». Библия рассказывает о многочисленных предсказаниях и их исполнении (например, 3-я и 4-я Книги Царств). В Книге Исаии (главы 40-я и 48-я) разъясняется, что Яхве отличается от богов других народов в частности тем, что Ему известно будущее. В Новом Завете Иисус учит, что «знает Отец ваш, в чем вы имеете нужду, прежде вашего прошения у Него». Он доказывает, что знает, что произойдет, предсказывая Свои страдания и смерть, отречение Петра и предательство Иуды. Иисус объясняет ученикам: «Теперь сказываю вам прежде нежели [то] сбылось, дабы, когда сбудется, вы поверили, что это Я». Так Он подтверждает Свою Божественность. Примеров действительно много. Приводил ли бы Бог и в Ветхом и в Новом Завете все эти аргументы в пользу Своей исключительности, если бы хотел указать только на Свою способность предсказывать будущие события (а не на Свое их предзнание)? - И поэтому христиане придерживаются такого понимания Божьего всемогущества и всеведения, согласно которому Бог знает всё, чему предстоит произойти.

— д-р Стивэн Роу

Уделив внимание крайним позициям – фаталистической и открытой теологии – мы рассмотрим другие богословские точки зрения по вопросу Божьего замысла, которые мы назовѣм центристскими.

Центристские позиции

Можно утверждать, что в целом христианское систематическое богословие придает должное значение обеим сторонам библейского учения о Божьем замысле. Согласно центристскому пониманию, с одной стороны, у Бога есть всеохватывающий, вечный и непреложный замысел об истории. С другой стороны, Бог взаимодействует с миром, и некоторые Его планы носят ограниченный,

временный и изменяемый характер. То есть, стоящие на таких позициях богословы соотносят Божий замысел с обоими аспектами Божьей природы – и с Его трансцендентностью и с имманентностью.

Когда мы воспринимаем учение Библии о Божьем замысле в аспектах трансцендентности и имманентности, мы имеем дело с величайшими тайнами христианской веры. В Писании Бог открывает нам многие истины, но мы никогда не сможем исчерпывающе постичь Божий замысел. И поэтому мы проявим мудрость, если будем подходить к этому вопросу так же, как подходим к учению о Троице или о двух природах Христа. Будет правильно не пытаться непременно «разрешить загадку», а признать свою несостоятельность в этом смысле и постараться достигнуть как можно более ясного представления об обеих сторонах библейского учения по этому вопросу.

Если бы мы задали наши вопросы богословам-центристам, то получили бы такие ответы.

Есть ли у Бога всеохватывающий, вечный и непреложный замысел об истории? – Да.

Участвуя в истории, составляет ли Бог и планы, имеющие ограниченное действие? – Да.

Обязательно ли исполнятся Божий замысел, Его намерения, совет, постановления и воля? – Да.

Могут ли Божьи конкретные помышления, желания и предписания не осуществляться? – Да.

Есть основания считать, что преобладающим в христианском богословии является адекватное отражение библейского учения о трансцендентном и имманентном характере Божьего замысла.

Однако нужно отметить, что хотя для центристов характерно сознание обоих аспектов Божьего замысла, в их позициях имеются определенные различия. Мы рассмотрим проявляющееся в систематическом богословии расхождение взглядов по 2-м вопросам. Первый вопрос – это порядок Божьих определений.

Когда богословы говорят о порядке Божьих определений, они имеют в виду логическую последовательность элементов Божьего вечного замысла, взаимосвязь между Божьими установлениями. По этому вопросу есть разные мнения, но выделяются 3 основные позиции.

1-я точка зрения – это т. н. супралапсарианство (термин происходит от латинских слов *surra* – «над, сверху, выше, больше» и *lapsus* – «падение»). Как следует из названия, Божье волеизъявление об избрании и осуждении понимается как имевшее место над (т. е. логически «перед») волеизъявлением допустить грехопадение. Т. е. первое определение было о том, чтобы спасти избранных во Христе и осудить остальных. Второе – сотворить мир. Третье – допустить грехопадение. Четвертое – совершить и предложить искупление через Христа. И пятое – применить искупление к истинно верующим.

2-я точка зрения – инфралапсарианство (от латинских слов *infra* – «под, **внизу, ниже, слабее**» и *lapsus* – «падение»). Название предполагает, что Божье волеизъявление о спасении имело место под (т. е. логически «после») волеизъявления допустить грехопадение. То есть, согласно такому пониманию, порядок Божьих определений таков. Первое – сотворить мир. Второе – допустить

грехопадение. Третье – спасти избранных. Четвертое – совершить и предложить искупление через Христа. И пятое – применить искупление к истинно верующим. И 3-я точка зрения – это т. н. сублапсарианство (название происходит от sub - «под, при, за, после» и lapsus - падение). Иногда эта позиция считается разновидностью инфралапсарианства, т. к. согласно ей, спасти Свой народ Бог тоже определил после определения допустить грехопадение человечества. Но сублапсарианство отличается тем, что волеизъявление о спасении имело место не до определения предложить искупление, а после него. То есть, сублапсарианство сводится к следующему порядку. Первое Божье определение – сотворить мир. Второе – допустить грехопадение. Третье – совершить и предложить искупление через Христа. Четвертое – спасти верующих. И пятое – применить к верующим искупление во Христе.

Важно сознавать, что формулирование этих суждений является следствием желания богословов найти ответы на другие естественно возникающие вопросы, в числе которых, например, такие:

Как Божий замысел допустить грехопадение всего человечества, но спасти только некоторых согласуется с Божьей благодатью?

Как предложение евангелия всем людям может быть реальным, если у Бога изначально есть всеобъемлющий, вечный и непреложный замысел?

Как моральная ответственность человека согласуется с суверенностью Бога?

Всё это – важные вопросы. Но многие богословы придерживаются мнения, что Писание может не содержать данных, достаточных для определенного ответа на них. И поэтому, хотя можно отдавать предпочтение какой-то одной из точек зрения касательно порядка Божьих определений, есть основания считать его предметом предположений, потому что Писание не дает на этот вопрос однозначного ответа.

Размышления о порядке Божьих определений обычно исходят из стремления разобраться в том, как Бог действует. Бог уже был до того, как началось то, что мы знаем как «время», и, как что происходило до начала, мы можем только догадываться. И поэтому рассудительные богословы (как мне кажется), говоря о порядке определений, подразумевают скорее не последовательность, а взаимосвязь между ними, и так стараются приспособить к нашему пониманию то, что Писание говорит о Боге, о грехопадении, о Божьей воле, не ограничивая согласованность Божьего замысла временными рамками, а оставаясь верными учению Писания.

— д-р Карсон

Сторонники центристской позиции придерживаются разных мнений касательно не только порядка Божьих определений, но и связи между Его определениями и предзнанием.

Вечные определения и предведение.

В дискуссиях на эту тему ссылки делаются чаще всего на 3 новозаветных текста. В Книге Деяний (2:23) Петр говорит, что казнь Христа совершилась «по определенному совету и предведению Божию». В Первом послании Петра (1:2) сказано о соблюдении к спасению «по предведению Бога». А в Послании к римлянам (8:29) говорится, что «кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего». Эти места однозначно указывают на связь между Божьими определениями и предведением.

Существуют 2 варианта видения этой связи. Согласно одной точке зрения, Божьи определения основываются на Божьем предзнании. От вечности Богу было известно будущее. Он знал, что и как будет происходить в течение всей истории – включая и следствия Его взаимодействия с решениями, принимаемыми духами и людьми. И на этом предведении основывается предвечный замысел Бога о сотворенном Им мире, осуществляющийся непременно.

Согласно другой точке зрения (которой тоже придерживаются многие), Божье предзнание основывается на Божьих определениях. Согласно такому пониманию, Божий замысел обусловлен исключительно Божьим благоволением, и Его предведение объясняется непреложностью замысла обо всем, что должно произойти.

Рассуждения на эту тему часто вызваны интересом к другим богословским вопросам, как, например, Божья благодать, или свобода воли человека. Но они направлены прежде всего на то, чтобы ответить: библейские указания на Божье предведение подразумевают только знание Богом вещей и событий до того, как они произошли, или глубоко личное предзнание тех, кого Он избрал к спасению.

В чем-то мы все придерживаемся одинаковых взглядов. Учит ли Писание, что Бог обладает предведением обо всем? – Да. Учит ли Писание, что Богом предопределено всё, включая спасение? – Да. Значит, несмотря на наши личные предпочтения, мы не можем не признавать связи между Божьими определениями и предведением. Но мы не можем не сознавать и Божьей вечности, того, что Его бытие – вне времени и всех видов человеческого опыта, и, следовательно, не подчиняется нашим представлениям и пожеланиям. И логическая связь определений и предведения, не разъяснённая для нас в Писании, может быть для нас непостижимой и невыразимой в форме соответствующего нашим желаниям догмата.

Жан Кальвин «Наставление в христианской вере» III, XXI, 5
Прочитаем из «Наставления в христианской вере» Жана Кальвина (Книга 3-я, глава 21-я, пункт 5):

... многие искажают учение о предопределении..., особенно люди, стремящиеся подчинить его предведению, или предзнанию. Мы

утверждаем, что Бог предвидит все вещи, ибо целиком располагает ими. Но говорить, что Бог избирает или отвергает потому, что предвидит, значит путать всё на свете.

Кальвин твердо верил в суверенность Бога. И он подчеркивал: говорить, что согласно Писанию «Бог избирает или отвергает потому, что предвидит, значит путать всё на свете».

Рассуждая о Божьем замысле, мы должны отдавать себе отчет в значимости для христианина обеих точек зрения в рамках центристской позиции. Бог имеет власть над всеми испытаниями и неприятностями в нашей жизни. Всё происходит по Его воле. В то же время Бог реагирует на происходящее, и повороты в нашей жизни соотносятся с принимаемыми нами решениями. И игнорируя какой-то из этих 2-х аспектов, мы лишаем себя благословений одного из самых животворных и вдохновляющих учений Писания. Обе грани библейского представления Божьего замысла и осуществления Его воли имеют ключевое значение для христианской жизни и служения.

Один из извечных вопросов богословия – это вопрос суверенности Бога и свободы человека, соотношения Божьей воли и человеческих решений. И как мы знаем, многие богословы склонны делать упор на одном в ущерб другому. Но, я думаю, лучшие богословы уделяют должное внимание – согласно библейскому пониманию – и первому и второму. И еще я думаю, что люди, придерживающиеся по этому вопросу разных мнений, могут чему-то научиться друг у друга. Те, кто подчеркивает значимость человеческих решений, склонны преуменьшать важность тех мест в Писании, где говорится о суверенности Бога, о всеобъемлющем характере Его замысла, о том, что всё происходит согласно Его воле. С другой стороны те, кто предпочитает делать ударение на всевластии Бога, могут умалять значение для состояния дел в мире наших решений и действий. Нужно признать, что мы все – неосознанно или сознательно – тяготеем к тем библейским стихам, которые явно подтверждают нашу богословскую позицию, и стараемся обходить другие стихи, которые иллюстрируют чужую позицию. И поэтому, чем больше мы общаемся друг с другом и ведем дискуссию, тем лучше мы видим истинный смысл каждого стиха в Библии и осознаём его практическую значимость для нас.

— д-р Филип Райкен

Теперь, исследовав, что Писание и систематическое богословие говорят о Божьем замысле, мы можем перейти ко 2-й части нашего урока и

разобраться в Божьих деяниях. Начнем с того, как Бог составляет Свой вечный замысел и планы ограниченного действия.

БОЖЬИ ДЕЯНИЯ

Писание много рассказывает о том, что Бог сделал, что делает и что еще сделает в мире в течение истории. И поскольку в Библии этому уделяется большое внимание, этой теме придает большое значение и систематическое богословие. Богословы тщательно исследуют присутствие Бога и Его промыслительную деятельность в творении. Божьи деяния христиане всегда подразделяли на относящиеся к сотворению мира и к попечению о мире (оно называется промыслом или провидением). Сначала посмотрим, что такое деяние творения.

ТВОРЕНИЕ

Сущность христианского учения о творении состоит в том, что Бог произвел всё существующее из ничего (по латыни *ex nihilo*). Согласно таким текстам, как например Бытие 1:1, Евангелие от Иоанна 1:3 и Послание к евреям 1:2, вне Бога при творении не существовало ничего. Христиане решительно отвергают любые разновидности политеизма (веры во многих богов, создавших мир и управляющих им), пантеизма (растворяющего Бога в природе, либо, наоборот, мир в Боге) и дуализма (предполагающего совечность 2-х равноправных противоположных начал – идеального и материального). Согласно христианскому миропониманию, тварное бытие обосновывается одной лишь Божественной волей.

В реальности, созданной Богом из небытия, систематическое богословие определяет 2 составные части.

Они названы в Послании к колоссянам (глава 1-я, стих 16-й):

ибо Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое..., - все Им и для Него создано (Кол 1:16).

Павел говорит, что Христос - Тот, Кем и для Кого создано всё. Но здесь он проводит различие между «небесами» и «землей» (согласно 1-му стиху Библии) и выделяет в творении «видимое» и «невидимое». И это повторяют многие вероисповедные документы, говоря о Боге как о Творце «всего – видимого и невидимого».

Эти 2 части творения представляют собой одно целое.

Прочитаем из Книги Исаии (глава 66-я, стих 1-й).

«небо - престол Мой, а земля - подножие ног Моих». (Ис 66:1).

Это – лаконичное изложение идеи, которой проникнуто всё Писание: мироздание – это дворец, храм Бога, состоящий из неба (невидимого мира) вверху и земли (видимого мира) внизу.

Этот двусторонний характер творения был отражен в устройстве ветхозаветного храма. Он состоял из внутреннего, верхнего отделения (Святого Святых), представлявшего Божье царствование в верхнем, невидимом мире, и внешнего, нижнего отделения (Святилища), притвора и двора, которые представляли низший, видимый мир.

Такое представление о 2-х составных частях творения помогает осознать цель Божьего замысла. Ход истории Бог направляет к тому, чтобы Его славное царствование в невидимом мире распространилось на весь видимый мир, чтобы Его слава наполнила всё творение, и всякая тварь – и вверху и внизу – поклонялась Богу вечно. Именно эта идея лежит в основе всего, что Библия говорит нам о Божьем деянии творения.

Целью человеческой истории является преобразование всей земли в видимый райский сад, Божий храм и дворец. Об этом говорит уже первая глава Библии: Бог сотворил мир, и всё, что Он создал, было «хорошо весьма». И в Эдемском саду Божье присутствие было видимой реальностью. Это было священное место, и человеку было поручено, «размножаясь, наполняя землю и обладая ею», распространить его границы на весь мир. Этот процесс был прерван грехопадением, но во второй главе Бытия было дано обетование семени жены, которое поразит змея в голову. И это обетование исполняется, и земля становится местом, где слава Божья более не будет сокрытой реальностью, местом, которое будет наполнено Божьей славой.

— преп. Майкл Глодо

Сознание существования 2-х частей творения **важно**, и мы уделим внимание и **невидимому** миру и **видимому** миру. Начнем с того, что поговорим о созданном Богом **невидимом** мире.

Невидимый мир

Современный материализм оказывает настолько всеохватывающее влияние, что даже христиане, интересующиеся богословием, склонны недоучитывать библейское учение о нематериальном аспекте жизни. (Да, немало верующих слишком озабочены именно тем, что мы не можем увидеть, но для академической среды характерна другая крайность.) А ведь поскольку Божий замысел в значительной мере осуществляется в духовном, сверхъестественном мире, то, изучая богословие, мы должны принимать во

внимание то, что происходит вне рамок естественного порядка вещей и необъяснимо в терминах материи.

К исследованию невидимой части творения можно подойти по-разному. Мы сделаем это так: сначала поговорим об устройстве невидимого мира, а затем – о его обитателях. Итак, что мы знаем о сверхъестественном мире.

Устройство. В Библии эта часть творения обычно называется «небом» или «небесами». Так переводятся и ивритское слово шамáим, и греческое уранос. В некоторых случаях они могут обозначать то, что современный человек понимает как «космос». Но мы в нашем исследовании сосредоточим внимание на их использовании в значении сверхъестественного, нематериального мира, недоступного внешним органам чувств человека (кроме случаев, когда Бог дает ему особое видение).

Писание не сообщает нам подробностей устройства невидимого неба, но из него мы знаем следующее. В псалме 103-ем (стихи 2-й и 3-й) говорится о небе, как о «шатре» и о «горних чертогах». В 3-й Книге Царств (8:3) небеса называются «местом обитания» Бога (может быть переведено также как «место расположения Его престола»). У Исаии (глава 63-я, стих 15-й) небеса описываются как «жилища Божьей святости и славы». Во Второзаконии (10:14) используется выражение «небо и небеса небес», а в 3-й Книге Царств (8:27) мы читаем «небо и небо небес». Во Втором послании к коринфянам (глава 12-я, стих 2-й и 4-й) Павел говорит о «третьем небе» как о «рае», который человеку невозможно и нельзя описать. То есть, из этих и других отрывков следует, что устройство невидимого мира превышает возможности рационального постижения и относится к сокрытому, принадлежащему Господу Богу.

Кроме устройства, необходимо сказать несколько слов и об обитателях невидимой части творения.

Обитатели. Нет нужды особо останавливаться на том, что славнейший обитатель неба – это сам Бог. Но обратим внимание: многие представляют небо как место, где Бог существует в полной трансцендентности. Но небо – это часть творения. Оно ограничено в пространстве и времени и подвержено изменениям. Оно – над видимым миром, но оттуда Бог управляет творением. В 3-й Книге Царств (глава 8-я, стих 27-й) Соломон говорит о трансцендентности Бога – «небо и небо небес не вмещают [Его]», но дальше он просит Бога «на месте обитания [Его], на небесах, услыш[ат]ь» и ответить на молитвы народа, так указывая на имманентность Бога. То есть, небо – это место, где Бог занимается делами Своего творения, распорядясь сотворенными ангельскими силами. Это говорится, например, в Книге Иова (1:6-12), в Книге Даниила 7:9-11), в Евангелии от Луки (22:31). Небесный тронный зал превознесен над видимым миром, но является частью творения.

И от начала, когда Бог сказал: «да будет свет», из этого зала Он – Царь мироздания – направляет ход истории.

Бог не единственный обитатель горнего мира. Материальные существа попадают на небеса редко, но это возможно. Из Книги Деяний (глава 2-я, стихи 31-33) мы знаем, что Иисус, воскреснув, в прославленном теле воссел на престоле Давида. И сейчас Он восседает одесную престола величия на высоте.

Горний мир – это место обитания добрых ангелов и почивших в Господе святых. Происходящее там недоступно нашим органам чувств. Духовные существа могут называться «духами» (Евангелие от Матфея 8:16 и Послание к евреям 1:14), «сынами Божиими» (псалмы 28-й, стих 1 и 88-й, стих 7-й), «святыми» (псалом 88-й, стихи 6-й и 8-й, Книга Захарии 14:5 и Книга Даниила 4:10 и 14), «ангелами» (псалом 90-й, 11), «воинствами» (псалом 148-й, 2) или «воинством» (Книга Даниила 8:10). Согласно псалму 81-му на некоторых духов возложена ответственность за людей. Архангел Гавриил – провозвестник Божественного всемогущества. Архангел Михаил – служитель Божественной славы. Херувимы просвещают к богопознанию. Серафимы побуждают к пламенной любви к Богу.

Писание сообщает нам, что изначально все ангелы были созданы добрыми, как всё творение. В 1-м послании к Тимофею 5:21 ангелы, по благодати Божьей сохранившие верность Богу, называются «избранными ангелами». Часть ангелов отпали от Бога. Мы знаем это из Евангелия от Иоанна 8:44, 1-го послания к Тимофею 3:6, 2-го послания Петра 2:4 и из Послания Иуды, стих 6. Об их восстании известно немного. Но мы знаем, что «сначала дьявол согрешил», и что другие ангелы последовали за ним – до искушения Адама и Евы. Из таких мест, как Книга Иова 1:6-12, псалом 81-й, 2-я Книга Паралипоменон 18:18-22 следует, что сатана (противник) или дьявол (клеветник) и другие злые духи, называемые бесами, начальствами, властями, правителями, время от времени предстают перед небесным престолом. Следуя своим злым намерениям, они исполняют на земле Божью волю.

Но сатана и другие злые духи не будут действовать вечно. Не сохранивших своего достоинства духов, как и противящихся Богу людей, Господь соблюдает на суд великого дня.

Когда мы говорим об ангельском мире, мы говорим о небе и его обитателях. Духовный мир не однороден: наряду с добрыми ангелами существуют и ангелы падшие, бесы. И истина в том, что над злыми духами Бог имеет такую же власть, как и над добрыми. Мы иногда думаем, что отпавшие от Бога ангелы имеют больше свободы, потому что могут делать на земле что хотят, в то время как ангелы, сохранившие верность Богу, служат в качестве орудий Божьего промысла о мире и человеке.

Но из Библии следует, что злые духи полностью зависят от Бога: они действуют в той мере, в какой Бог попускает им. И всё, что сатана (зверь, антихрист) делает в заключительный период истории (Откровение 13:5-8), - «говоря гордо и богохульно», - он делает, потому что власть действовать дана ему Богом. В руках Бога абсолютно всё происходящее в материальном мире и в духовном мире.

— д-р Грант Осборн

Теперь, обсудив невидимую, духовную часть творения, мы перейдем к видимому, материальному миру, к которому относимся и мы с вами.

Видимый мир

Мы рассмотрим библейскую картину видимого мира по аналогии с нашим исследованием мира невидимого. Мы сначала поговорим об устройстве видимого мира, а затем – о его обитателях. Итак, что мы знаем об устройстве естественного мира.

Как мы уже сказали, Писание говорит о сотворенном мире как о дворце или храме Бога. И разобраться в том, как устроена видимая часть этого дворца, богословам всегда помогала Книга Бытие. Согласно 1-й главе (стих 2-й), видимый мир сначала был «безвидным и пустым», и 2-й главе (стихи 1-й – 3-й) – Бог в 6 дней совершил устройство мира согласно Своему всеблагому замыслу и «почил в день седьмой от всех дел Своих, которые делал». Каким был этот мир?

Из 1-й главы Бытия мы знаем, что в 1-й день Бог установил день и ночь (свет и тьму), во 2-й – небо и воду (разделил воды), в 3-й – сушу и моря (ограничил воды), и земля произвела растительность. Таким Творец создал подножие Своего дворца и храма.

В сотворенном мире, в его масштабности и многообразии мы видим проявление всесовершенной мудрости и всемогущества Бога. Бесчисленные планеты, планетные системы и галактики – эту новую реальность Бог вызвал к жизни из ничего, одной силой Своей мысли и воли. Величие, порядок и целенаправленность творения несомненно указывают на великого Творца, бытие Которого безмерно превосходит бытие созданного Им мира.

— д-р Франк Баркер

Сказав об устройстве видимого мира, мы перейдем к тому, что из библейского повествования о творении мы знаем об обитателях видимого мира.

По воле небесного Царя, неся свое служение, наш, материальный мир посещают духовные существа. Библия рассказывает нам о многочисленных случаях теофаний (видимых явлений Бога) в течение истории. Он являлся Адаму и Еве в Эдемском саду. Он являлся Израилю в снах и видениях, в столпе облачном и в столпе огненном. И, согласно учению Нового Завета, Он явился в воплощении Христа и в Его земном служении.

Но в 1-й главе Бытия внимание сосредоточено в основном на обычных, видимых обитателях материального мира. В 1-й день творения Бог «отделил свет от тьмы», а в 4-й день Он «создал два светила: для управления днем, и для управления ночью, и звезды». Во 2-й день Бог отделил небо и воды, а в 5-й - Он создал птиц и рыб. В 3-й день Бог отделил сушу и создал растения, а в 6-й – животных и человека. Каждому обитателю видимого мира принадлежит своя роль в исполнении Божьего замысла о творении. Но, согласно заключительным стихам этой главы, только человеку Бог дал особое поручение быть Его образом и подобием.

Прочитаем 28-й стих 1-й главы Книги Бытие:

И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле. (Быт 1:28).

В чем смысл выражения «быть сотворенным по образу Божию»? Среди богословов никогда не прекращались дискуссии о том, что именно это означает для человека. В 1910-х годах на территории Сирии было обнаружено городище Телль-Фахария. Там была найдена статуя местного правителя, и она называлась «образом и подобием» этого самого правителя. И с 1-й главой Бытия это связано вот как: люди, как носители Божьего образа, призваны быть – я бы сказал – изображениями Бога, представителями фактического правителя мира. То есть, как я понимаю, «образы Божьи», управляя творением, являют миру Бога

— д-р Эндрю Абернети

Как мы знаем из 2-й главы Бытия, наших прародителей Бог поселил в Эдеме. Этот земной священный сад был настолько замечателен по своей красоте, был так свят, что Бог удостаивал его Своим особым видимым присутствием. Но Божий замысел состоял в том, чтобы красота и святость этого сада были

распространены на всю землю, и вся земля была местом, достойным славного пребывания Бога. И это должно было происходить через посредство людей – образов и подобий Божьих. По Божьей благодати и при содействии имеющих о нас попечение ангелов искупленным людям определено служить исполнению Божьей воли.

Вот почему в Писании и в богословии такое значение придается роли Христа как совершенного образа и подобия Божьего. Он не только принес искупительную жертву за наши грехи. Когда Он вернется в силе и славе, Он сотворит всё новое, и слава Божья осветит землю, воссияет как на небе так и на земле – в видимой части творения. И всякая тварь прославит Бога.

И, как мы читаем в Послании к Филиппийцам (глава 2-я, стихи 10-й-11-й),

пред именем Иисуса преклони[тся] всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповеда[ет] что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца. (Флп 2:10-11).

Теперь, поговорив об устройстве и обитателях Божьего творения в рамках исследования Божьего замысла и деяний, мы можем перейти к рассмотрению Божьего промысла.

ПРОВИДЕНИЕ

Божий промысл (или провидение) – это непрерывное действие в мире всеблагой, всепремудрой и всемогущей Божьей воли, всё обращающей к исполнению Божьего предвечного замысла.

Христианское учение о промыслительной деятельности Бога, как и другие разделы догматики, основывается на Божественном откровении и вытекает из самих христианских представлений о Боге и Его отношении к человеку. Существует разделение «собственно богословия» (учения о Боге в Самом Себе) и «икономии» - познания внешних действий Бога в тварном мире (учения о творении, промысле, искуплении, спасении). То есть, учение о трансцендентности Божественной сущности в богословии дополняется учением об имманентности Бога в Его действиях.

Слово «провидение» происходит от «провидеть», что буквально означает «представлять себе будущее, предвидеть» и употребляется в смысле Божьего попечения обо всём существующем. Такое понимание провидения соотносится со многими догматами, которым, к сожалению, часто не уделяется должного внимания. Бог действительно заботится о Своем творении. И это ободряет, дает ощущение Божьей благодати и Божьей близости, дает понимание, что Богу доставляет радость

заботиться о нас, что Он знает, что делает, и что Он неуклонно исполняет Свой замысел обо всём.

— д-р Льюис Уинклер

В систематическом богословии при исследовании Божьего провидения различаются такие понятия как Первопричина (это Бог, Который есть Абсолютный Источник всего, что когда-то происходило, происходит и будет происходить), и обусловленные Первичной причиной вторичные причины (это сотворенные существа или предметы, реально вызывающие события, которые происходят в истории).

О вторичных причинах может быть сказано много. Но мы остановимся на следующих 2-х аспектах этого понятия. Первый – это роль вторичных причин. И второй – это характер обращения Бога с вторичными причинами. Начнем со значения вторичных причин.

Роль вторичных причин

Прочитаем из Вестминстерского исповедания **веры 2-й пункт главы 5-й «О провидении»:**

Хотя по предведению и предопределению Бога – Первопричины всё происходит неизменно и непреложно, по Его провидению следствия проистекают из вторичных причин – неизбежно, свободно или обусловлено.

Как мы видим, здесь – в соответствии с позицией определенной как «центристская» – подчеркивается тот факт, что «всё происходит неизменно и непреложно» «по предведению и предопределению Бога – Первопричины». Как мы знаем, Писание учит, что все события в истории происходят согласно Божьему всеохватывающему, вечному и непреложному замыслу. Но мы часто упускаем из виду то, что (как это сформулировано в исповедании) «по Его провидению следствия проистекают из вторичных причин». С этими словами связаны дискуссии между богословами, начавшиеся в Средние века и продолжающиеся до сих пор. Мы кратко остановимся на разъяснении сути этих разногласий.

Уже не одно столетие многие богословы и философы придерживаются точки зрения, что Бог не просто первая причина, но единственная причина всего. Согласно такому пониманию, творения – фактически куклы, а Бог – Вселенский Кукловод, управляющий всем: если Бог лично и непосредственно не побуждает к действию, оно не происходит. Земля движется по своей орбите вокруг солнца, потому что так ее перемещает Бог.

Деревья растут, потому что Бог вызывает их рост. Животные ходят, и рыбы плавают, потому что их двигает Бог. Люди и духи поступают хорошо или плохо в зависимости от решений, принимаемых Богом.

Несомненно, Бог поддерживает всё творение. Как сказано в Книге Деяний (глава 17-я, стих 28-й), «мы Им живем и движемся и существуем». Но творение не ждет, пока Бог потянет за веревочки, чтобы что-то происходило. Писание учит, что Бог наделил различные элементы творения свойствами, дающими им действовать в качестве вторичных причин происходящих событий.

Что мы имеем в виду, когда говорим (например, в Вестминстерском исповедании), что Бог – первопричина всего – установил такой порядок, что следствия вытекают из вторичных причин? - Это значит, что Бог суверенен, что Ему принадлежит вся власть над всем, но наши поступки имеют значение. Бог есть Первопричина. И средства благодати (проповеди, запоминание стихов из Библии, благовестие, молитвы, причастие, крещение) Он установил как вторичные причины, где задействованы мы. Мы сеем, мы поливаем, но урожай зависит от Бога, - это знает любой, кто работает на земле. Есть семена, есть земля и вода, но вырастить растения мы не можем. Это может сделать только Бог. Но Бог дал нам средства, которые мы используем – вторичные причины.

— д-р Гэри Ридер

Давайте вернемся к пункту 2-му 5-й главы Вестминстерского исповедания веры, где эта мысль сформулирована так: «по [Божьему] провидению следствия проистекают из вторичных причин – неизбежно, свободно или обусловлено».

Давайте посмотрим, во-первых, что означает, что вторичные причины могут действовать «неизбежно».

Это понятие определяет многие события, происходящие в соответствии с Божьим замыслом, как мы сказали бы, автоматически, по законам природы. Солнечные лучи согревают землю. Вследствие силы тяжести материальные тела обязательно падают. При химических реакциях определенные исходные вещества неминуемо превращаются в одни и те же новые вещества. Предсказуемы и результаты биологического развития организмов. И так далее. Как сказано в Писании (Бытие 8:22), смена «сеяния и жатвы, холода и зноя, лета и зимы, дня и ночи во все дни земли не прекрат[и]тся». То есть, Бог устроил мироздание таким образом, что бесчисленные вторичные причины вызывают следствия, неизбежно ведущие к достижению Божьих целей.

Во-вторых, вторичные причины могут действовать «свободно». Что имеется в виду?

Понятие «свободно» относится к «неавтоматическим» событиям, - то есть к тем следствиям вторичных причин, которые не являются неизбежными. В руках Божьих – все следствия, но в контексте действия вторичных причин результаты могут быть непреднамеренными или даже случайными. Например, в Книге Исход (21:13) говорится о неумышленных грехах. А в 3-й Книге Царств (глава 22-я, стихи 29-34) мы читаем, что «человек ... ранил царя израильского», «случайно натяну[в] лук». Писание часто отмечает значимость в Божьем провидении таких последствий действия вторичных причин.

В-третьих, действие вторичных причин может быть «обусловлено». Что это значит?

Понятие «обусловлено» относится к событиям, происходящим вследствие сознательных решений людей и духов. Несомненно, Бог знает всё, и Он не ограничен никакими условиями. Но снова и снова Писание говорит нам о том, как существа, обладающие свободой воли, определяют ход истории. В Книге Бытие (глава 2-я, стих 17-й) Бог предупредил Адама, что он умрет, если вкусит от дерева добра и зла. И последствия принятого Адамом решения весьма существенны и очевидны. И факт в том, что решением человека обусловлено и обретение им спасения от проклятия греха. В Послании к римлянам (глава 10-я, стих 9-й) написано, что «если устами твоими будешь исповедывать Иисуса Господом и сердцем твоим верить, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься». В направляемом Богом ходе истории, в конкретных обстоятельствах действует какой-то или какие-то из 3-х факторов, и «следствия проистекают из вторичных причин неизбежно, свободно или обусловлено».

Теперь, отметив роль вторичных причин в Божьем провидении, мы можем перейти к рассмотрению вопроса о том, как Бог использует созданные Им вторичные причины, осуществляя Свой замысел о мире. Что об этом нам говорит Писание?

Бог и вторичные причины

Давайте прочитаем пункт **3-й 5-ой главы** Вестминстерского исповедания веры:

Бог в Своем провидении обыкновенно использует средства, но Он волен действовать и вне их, над ними или вопреки им, если Ему угодно.

Очень важны заключительные слова: Бог взаимодействует с вторичными причинами так, как «Ему угодно». Он не ограничен ни в средствах ни в способах достижения Своих целей. И исповедание подчеркивает, что в Своем провидении Бог волен действовать как естественным, так и сверхъестественным образом.

В нашем исследовании будет полезно остановиться на этом подробнее: Бог может использовать или не использовать вторичные причины. Сначала давайте посмотрим, что такое естественный образ Божьего провидения.

Вернемся к тексту Вестминстерского исповедания: «Бог в Своем провидении обыкновенно использует средства». Это значит, что Бог обычно действует через посредство созданных Им вторичных причин.

И мы видим это в том, что происходит в видимом мире. Как Бог питает растения? – Необходимые элементы они получают из воздуха и почвы и преобразуют с помощью солнечной энергии. Как Бог поддерживает жизнь людей? – Используя пищу, кислород, воду и т. д. И Писание говорит нам, что и совершённый Христом труд спасения применяется через вторичные причины.

В Послании к римлянам (глава 10-я, стихи 14-й-15-й) описывается способ, каким люди обычно приходят к вере в Христа:

Но как призывать [Того], в Кого не уверовали? как веровать [в] [Того], о Ком не слышали? как слышать без проповедующего? И как проповедывать, если не будут посланы? (Рим 10:14-15).

Но в Своем провидении Бог использует не только видимые вторичные причины. Писание говорит нам, что Он использует также невидимые вторичные причины – ангелов, бесов и сатану.

Прочитаем стихи 20-й и 21-й из псалма 102-го:

Благословите Господа, [все] ангелы Его, крепкие силою, исполняющие слово Его, повиняясь гласу слова Его; благословите Господа, все воинства Его, служители Его, исполняющие волю Его. (Пс 102:20-21).

Тому факту, что Бог задействует видимые и невидимые вторичные причины, принадлежит важное место в систематическом богословии. В частности он имеет большое значение для решения т. н. проблемы теодицеи – т. е. для

согласования идеи Божьей всеблагости с наличием в мире зла. Уяснение того, как Бог осуществляет Свой замысел через посредство вторичных причин, помогает нам понять, как Бог может быть свят и благ, когда в Его творении существует зло. А что по этому вопросу говорит Писание? Во-первых, учение Писания состоит в том, что Бог имеет власть над злом. Из таких мест, как Книга Иова (глава 1-я, стихи 6-й – 12-й), ясно следует, что сатана находится на службе у Бога, небесного Царя. **Иисус** объясняет **Петру** (Евангелие от **Луки**, глава 22-я, 31-32):

Симон! Симон! се, сатана просил, чтобы сеять вас как пшеницу, но Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя. (Лк 22:31-32).

И поэтому (в Евангелии от **Матфея**, глава 6-я, стих 13-й) Он учит Своих учеников молиться **так**:

и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого. (Мф 6:13).

Мы просим **Бога** «избавить нас от **лукавого**», потому что **Бог** держит **дьявола** под Своим полным контролем.

Исследуя, что Библия рассказывает о сверхъестественном, мы узнаём, что сатана, наверное, является второй по силе личностью. Но меня успокаивает то, что он не вездесущ, не всезнающ – как существо тварное, он ограничен. Он не такой как Бог. Он не равновелик Богу, и дело обстоит совсем не так, будто между ними происходит поединок с неизвестным исходом. Бог безмерно превосходит сатану. (Его могут победить даже молитвы верующих и их единство – согласно Библии, это средства борьбы с сатаной.) И, конечно, ему в его действиях препятствует Святой Дух. Да, дьявол силен, но ему очень далеко до Бога.

— д-р Сиквант Бхатия

Итак, Бог имеет власть над злом. Во-вторых, учение Писания состоит в том, что Бог не является причиной зла. Испытания проистекают из злых вторичных причин.

Вот как сказано в Послании **Иакова** (глава 1-я, стих 13-й):

В искушении никто не говори: Бог меня искушает; потому что Бог не искушается злом и Сам не искушает никого. (Иак 1:13).

Обратим внимание: неправильно было бы обвинять Бога в постигающих нас искушениях по 2-ум причинам. Первая: «Бог не искушается злом», потому что Он благ, и зло не прельщает Его. И вторая: Бог «Сам не искушает никого». Это буквальный перевод греческого текста: Бог Сам не искушает нас к злу. Искушения являются следствиями действий невидимых для нас сатаны и его приспешников.

И следующий стих объясняет нам, почему искушения достигают успеха:

но каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью. (Иак 1:14).

Это происходит благодаря действию таких вторичных причин как наши греховные склонности.

То есть, из того, как Бог использует вторичные причины, ясно, что Бог, будучи властен над злом, не является творцом зла. Хотя «всё происходит неизменно и непреложно по предведению и предопределению Бога – Первопричины», зло является следствием действия видимых и невидимых вторичных причин – сил, противящихся воле своего Творца.

Теперь, разобравшись в том, как Бог действует через вторичные причины, давайте посмотрим, как Бог действует без них. Что такое сверхъестественный образ Божьего провидения?

Сверхъестественный образ промысла. Согласно формулировке в Вестминстерском исповедании (глава 5-я, пункт 3-й), «Бог в Своем провидении ...волен действовать и вне [средств], над ними или вопреки им, если Ему угодно». То есть, Бог поступает и необыкновенными способами – мы называем это чудесами. Когда что-то происходит «вне» вторичных причин, это значит, что Бог непосредственно вмешивается в ход истории. Если события происходят «над» вторичными причинами, имеется в виду, что их исход не соответствует причинно-следственной зависимости. А когда говорится, что Бог действует «вопреки» средствам, это значит, что исход событий противоположен естественному течению вещей, как, например, когда Бог обращает зло в добро.

В Библии описывается много случаев, когда Бог совершает что-то, действуя вне вторичных причин, над ними или вопреки им. В Ветхом завете чудеса были знамениями, подтверждающими полномочия представляющих Бога царей, пророков и священников. В Новом завете они удостоверяли полномочия Иисуса, Его апостолов и пророков. Однако Бог обнаруживает Свое провидение сверхъестественным образом и в Своих благословениях и судах, непосредственно не связанных со служением Божьих особых представителей.

В наши дни Бог тоже может действовать неожиданным для нас образом. В мире вокруг нас мы всегда видим обычные проявления Божьего промысла, и мы благодарны Богу за то, как в нашей повседневной жизни Он использует вторичные причины. Но в то же время мы, христиане, должны быть готовы к тому, что, осуществляя Свой замысел, Бог может действовать и сверхъестественным образом, т. е. обойтись без естественных средств – вторичных причин. И когда наши попытки достигнуть чего-то, используя естественные средства, терпят провал, мы должны обратиться к Богу и просить Его о сверхъестественном вмешательстве, – Он всегда может действовать вне вторичных причин, над ними и вопреки им. Для Бога нет ограничений, – Он всемогущ.

Вывод

На нашем уроке «Божий замысел и деяния» мы говорили о том, как Божий замысел представляет Писание, и исследовали точки зрения, которых по этому вопросу придерживаются христианские богословы. Божий замысел об истории всеохватывающ, вечен и непреложен, но Бог взаимодействует с творением, и Его проявления в истории могут носить конечный, временный и изменяемый характер. Мы говорили о Божьих деяниях, относящихся к творению и к провидению. Бог сотворил видимый и невидимый мир, и в Своем провидении Он действует как через естественные средства, так и сверхъестественным образом, согласно Своей всеблагой воле направляя всё существующее к исполнению его предназначения – откровению Божьей славы.

Результатом исследования замысла и деяний Бога являются сформулированные положения систематического богословия. И, как мы убеждаемся, анализируя и усваивая их, мы с вами получаем полезные практические наставления для повседневной жизни. Наслаждаемся ли мы благословениями или проходим через испытания в нашем падшем мире, учение Писания о действии Божьей воли к исполнению Божьего замысла дает нам стойкость и способность верно служить Христу и Его царству.