

Библейское учение о Троице

Урок 2

Единство Лиц Троицы



thirdmill

Biblical Education. For the World. For Free.

© 2017 by Third Millennium Ministries

Все права защищены. Для получения прибыли любое копирование текста (кроме кратких цитат в учебных целях или в целях обзора) запрещено без согласия правообладателя, Third Millennium Ministries, Inc., 316 Live Oaks Blvd., Casselberry, Florida 32707.

О СЛУЖЕНИИ «ТРЕТЬЕ ТЫСЯЧЕЛЕТИЕ»

Служение «Третье тысячелетие» основано в 1997 году. Это неприбыльная евангельская христианская организация, цель которой такова:

Библейские знания. Всему миру. Бесплатно.

Цель служения III Тысячелетие – дать богословскую подготовку пасторам, которые не имели возможности получить достаточное образование для служения. Для этого мы разработали и распространяем по всему миру мультимедийную семинарскую программу на английском, арабском, испанском, китайском (мандарин), русском и других языках. Учебная программа состоит из видео и аудиоматериалов, письменных источников и веб-ресурса. Материалы могут быть использованы как в учебных заведениях, так и в группах и индивидуально – всеми желающими.

Накопив большой опыт, мы разработали оптимальный метод производства мультимедийных уроков. Они отвечают высоким стандартам как по содержанию, так и по форме, и получили множество наград. Наши авторы и редакторы – преподаватели с богословским образованием. Все наши переводчики хорошо ориентируются в богословии и являются носителями языка. Материал уроков изложен профессорами семинарий и пасторами из разных уголков мира. Графические дизайнеры, иллюстраторы и продюсеры работают согласно высшим стандартам качества и используют новейшие технологии и самое современное оборудование.

Чтобы эффективно распространять учебные материалы по всему миру, служение «Третье тысячелетие» сотрудничает с церквями, семинариями, библейскими школами, миссионерами, христианскими СМИ и другими организациями. Такое стратегическое партнерство позволило распространить среди лидеров, пасторов и студентов семинарий разных стран огромное количество видео уроков. Дополнительные материалы к урокам (включая информацию о том, как организовать обучающее сообщество) также можно найти на вебсайте.

Согласно классификации Налогового управления, служение «Третье тысячелетие» относится к категории 501(c)(3) и не облагается налогом. Наша деятельность зависит от не облагаемых налогом пожертвований церквей, фондов, компаний и отдельных лиц. Чтобы больше узнать о служении и о том, как вы можете помочь ему, пожалуйста, посетите наш сайт www.thirdmill.org

Содержание

I.	Введение	1
	Вопрос 1: Почему идея Троицы более ясно выражена в Новом Завете чем в Ветхом?	1
II.	Бог Отец	3
	Вопрос 2: Почему в Писании Бог называется нашим Отцом?	4
	Вопрос 3: Почему нас воодушевляет тот факт, что мы принадлежим к Божьей семье, где наш Отец – Сам Бог?.....	5
III.	Бог Сын	6
	Вопрос 4: Как образы Льва и Агнца (Откровение 5) доказывают, что Сын – Божественная Личность, равностепенная Отцу?.....	7
	Вопрос 5: Почему из текста Иоанна 1:1 следует, что Иисус - Бог?	9
	Вопрос 6: Почему Иисус должен был быть не только человеком, но и Богом?	10
IV.	Бог Святой Дух	11
	Вопрос 7: Как Писание показывает нам Божественность Святого Духа?	11
	Вопрос 8: Как деяния Святого Духа свидетельствуют о Его Божественности?.....	13
	Вопрос 9: Как Писание показывает нам, что Святой Дух есть Личность?	15
V.	Заключение	16

Библейское учение о Троице

Урок второй: Единство Лиц Троицы

Дискуссионный форум

При участии:

Dr. Danny Akin	Dr. Lai-Chang Kang	Rev. Mike Osborne
Dr. Uche Anizor	Dr. Craig S. Keener	Dr. Mark L. Strauss
Dr. Matt Carter	Dr. Glenn R. Kreider	Dr. K. Erik Thoennes
Dr. Mike Fabarez	Dr. Richard Lints	Dr. Derek Thomas
Dr. Steve Harper	Dr. Jeff Lowman	Dr. Peter Walker
Dr. J. Scott Horrell	Dr. John McKinley	Dr. Daniel B. Wallace
Dr. Keith Johnson	Rev. Dr. Emad A. Mikhail	

ВВЕДЕНИЕ

В предыдущем уроке мы отметили, что христиане – монотеисты, которые верят в единого Бога Троицу. Мы верим, что Отец, Сын и Святой Дух суть три несотворенных Личности, имеющих единую сущность Бога. В отличие от нас политеисты утверждают, что есть больше, чем один Бог, а монотеисты-унитарии – что Бог Отец – единственная несотворенная Личность. Но учение о Троице настолько широко признано христианами, что мы принимаем его, даже не зная точно, где и как оно раскрывается в Писании. Поэтому, умение найти учение о Троице в Писании будет действенным средством укрепления нашей веры.

Это второй урок в нашем исследовании *Библейское учение о Троице*, и мы называли его «Единство Лиц Троицы». В этом уроке мы рассмотрим учение Писания о том, что три Личности Троицы пребывают в единой Божественной Сущности.

Вопрос 1:

Почему идея Троицы более ясно выражена в Новом Завете чем в Ветхом?

Как мы знаем, учение о Троице состоит в том, что есть только один Бог (одна Божественная Сущность), и что Три Лица Троицы суть равно и совершенно Бог. Однако эта библейская истина раскрыта в Ветхом Завете неполностью и не со всей ясностью. В значительной мере христианское учение о Троице основывается на Новом Завете. Но мы не можем считать Ветхий Завет откровением неполным. Бог просто открывает Себя нам постепенно. И, рассматривая учение о Троице, полезно задать себе простой вопрос: почему идея Троицы более ясно выражена в Новом Завете чем в Ветхом?

Dr. Danny Akin

Нам следует понимать, что учение о Троицином Боге дается нам посредством «прогрессирующего», то есть постепенного откровения: Бог в Писании, начиная от Ветхого Завета и заканчивая Новым Заветом, постепенно открывает нам все больше и больше о том, Кто Он, как Он действует. И когда в Ветхом Завете мы встречаем выражение «Дух Божий», мы понимаем, что это не является основанием разделять его с Богом Отцом. Когда вы говорите о Божьем Духе, вы говорите о Боге. Да, вы говорите о Третьей Личности триединого Бога, и мы узнаем эту Личность полнее в откровении Нового Завета. То есть, когда мы говорим о Божьем Духе в Ветхом Завете, мы можем иметь в виду Отца, или Сына, или Святого Духа, как нам полнее раскрывает Новый Завет в таких текстах как Матфея 28 (Великое поручение), Ефессянам 4:1-6. Есть места в Писании, например 2 Коринфянам 13, где все Три Лица Троицы упомянуты одновременно — но в Ветхом Завете Троица раскрывается иначе.

Dr. Matt Carter

По ходу истории Бог постепенно приближается к нам. В Ветхом Завете Он был иным, Он был очень высоко над нами. Он обращался к нам через столп огненный и облачный, через «неопалимую купину» (горящий куст), и говорил с нами соответствующим образом. В новозаветную эпоху Бог приблизился к нам в Иисусе Христе. Оставаясь иным, Он обитал с нами. Евангелист Иоанн говорит нам, что Слово стало плотью и обитало среди нас. Но в эпоху Церкви Бог стал еще ближе к нам. Писание не говорит, как в Ветхом Завете, что Бог иной, что Он выше нас, и сейчас Он не пребывает среди нас в Иисусе как в новозаветную эпоху. Писание говорит, что через Святого Духа Бог приблизился к нам еще на один шаг, и Он теперь в нас. И это имеет огромное значение. Мы имеем силу живого Бога, Который живет в нас. И мы имеем силу Воскресения Иисуса, которая живет в нас. И я считаю, что, если бы христиане могли осознать, что наша вера – не только наша повседневная идентичность, но и сила, которой мы обладаем, которая в нас. Иисус неоднократно говорил нам о Помощнике, Утешителе, Который придет к нам и даст возможность совершить даже больше, чем Он совершил, будучи на земле, и это поразительно. И я был бы рад видеть в своей жизни и в жизнях христиан проявление силы Воскресения Иисуса Христа, живущего во мне.

Dr. J. Scott Horrell

Читая Ветхий Завет, мы постоянно ощущаем, что в одной Божественной Сущности не одна Личность. Есть *dabar*, Слово Божье, которое исходит и творит. Есть Ангел Господень, который иногда говорит как Бог, а иногда явно отличается от Бога. И есть Дух Божий, который исходит и действует... И все это — когда мы приходим к Новому Завету и полному откровению Иисуса Христа, - указывает нам, как читать Ветхий Завет. Замечательный текст - от Луки 24. Иисус говорит с двумя учениками по дороге Эммаус, «И, начав от Моисея, из всех пророков изъяснял им сказанное о Нем во всем Писании». И они потом говорят друг другу: «не горело ли в нас сердце наше, когда Он говорил нам на дороге и когда изъяснял нам Писание?» (в Законе, Пророках и Псалмах)... Сейчас мы видим ясно: то, что справедливо для Сына, то справедливо и для Святого Духа. Это не так ясно, потому что именно Новый Завет раскрывает нам Кто есть наш Спаситель, вечный Сын Божий. И Новый Завет яснее раскрывает нам Личность Святого Духа. То есть, линза канона показывает нам теперь не только Отца и Сына, но и Святого Духа. Я уверен, что Троица (поскольку Бог Ветхого и Нового Заветов – Один и Тот же) — это фундамент всей Библии. То, что не настолько ясно в Ветхом Завете, скрыто на глубине, выходит на поверхность в Новом Завете, и Новый Завет проливает свет на то, что мы читаем в Ветхом, например, такие слова как: «Сотворим человека по образу нашему». Понимал ли Моисей, что говорит о Троице, когда писал такие тексты? Почти наверняка – не понимал. Но в то же время, Святой Дух есть Соавтор Писания, и сказанное в Ветхом Завете о Личностях в Одном Боге, получает разъяснение в Новом Завете; и отсюда Имя Отца, Сына и Святого Духа.

Чтобы разобраться в вопросе единства Троицы в Писании, мы начнем с того, что Библия говорит о Боге Отце. Затем, о совершенной Божественности Сына, и далее – о Божественности Святого Духа. Начнем с того, что Библия говорит об Отце.

БОГ ОТЕЦ

Писание совершенно ясно говорит, что Отец несотворенный и совершенный Бог. Подтверждениями могут служить, например, такие места как Псалом 67:6, Псалом 88:27, Иоанна 8:54 и к Римлянам 15:6.

Вопрос 2: Почему в Писании Бог называется нашим Отцом?

Нет сомнений в том, что Писание называет Бога нашим Отцом. И, называя Его так, Библия подчеркивает особые отношения Бога с творением и с Его народом. Библейское слово «Отец» указывает на отношения Отца с другими Лицами Троицы. Почему в Писании Бог называется нашим Отцом?

Dr. Richard Lints

Бог назван «Отцом» для того, чтобы передать что-то чрезвычайно важное, присущее природе Бога и Его отношениям с нами. Так Он, - Бог, - создает нас в общении, в отношениях. Он создает нас как мужчину и женщину, - человеческую семью, в которую Он замыслил как способ нашего существования. Затем Он говорит о Своем отношении к нам, используя термин, который связан с такой моделью, моделью семьи. Замысел сотворения мужчины и женщины в супружеском союзе, отражает в определенной степени отношения внутри Троицы - между Отцом, Сыном и Святым Духом. И такие отношения настолько важны для Сущности Бога, Его характера, что они отражены в том, как мы призваны общаться друг с другом. Так, в определенном смысле, термин «Отец» является метафорой, но он больше, чем метафора, поскольку указывает на узы верности, которыми Бог связал себя с нами, указывает на то, как мы сотворены, а также на сообщество Лиц, в котором Бог пребывает от века.

Dr. Jeff Lowman

Одна из величайших привилегий, которые мы имеем, — это возможность называть Бога «Отцом.» И понять это нам помогает великий труд, совершенный Христом для нас на Голгофе. Читая Ветхий Завет, мы вспоминаем имена, которые Бог давал своему народу, и думаем о Его имени «Отец». Первое имя Бог, которое мы встречаем в Ветхом Завете, — это *Элохим*; оно указывает на то, что Он есть Творец, что Он Всемогущ. Следующее имя – *Эль Шададай*. Бог открыл его праотцам, это имя подразумевает, что Он всемогущ, но не только это: Он всемогущ для Своего народа. Оно указывает на Его связь с Его народом. И, конечно, мы знаем имя Бога, тетраграмматон, *YHWH (Яхве)*. Это священное имя Бога, - «Я есмь Сущий». Оно было настолько святым для людей, что они даже не произносили его вслух. И поэтому в Псалмах часто говорится: «Благословенно имя», и даже водимый Святым Духом священнописатель проявляет сдержанность и не произносит имя Бога. Имя Бога было настолько свято в Ветхом Завете, что люди фактически забыли, как оно произносится; они

забыли, какие там гласные. Но в Новом Завете происходит изменение, причина которого – искупительный труд Христа, символом которого стала разорвавшаяся завеса в Святая Святым. Через жертву Христа на Голгофе Бог говорит, что теперь к Нему открыт доступ. Христос фактически учит нас называть Отца, так же как Его называет Он, «Отцом». И Он учит нас как Своих детей, что мы сонаследники Ему, и имеем такую же привилегию как Сын – называть Бога «Отцом». Эта возможность так называть Его – великая привилегия и великая ответственность.

Вопрос 3:

Почему нас воодушевляет тот факт, что мы принадлежим к Божьей семье, где наш Отец – Сам Бог?

Бог справедлив и всемогущий Царь и Отец Творения. За наши грехи Он совершенно справедливо мог бы осудить нас на страдания от Его праведного гнева. Он возлюбил нас, милостиво простил нас, оправдал и принял как Своих детей. Это означает, что Он – Отец не только вечного Сына Божия; Он Отец и нам. Мы наследники всякого духовного благословения в настоящем, и мы унаследуем новые небеса и землю в будущем. И Бог способен и желает одарить этими благословениями всех Своих детей во всем мире, когда они ставят перед собой цель – расширять пределы Его Царства на земле. Он наш всемогущий и любящий Отец, и мы близко и навечно связаны с Ним. Это величайшее из благословений. Почему нас воодушевляет тот факт, что мы принадлежим к Божьей семье, где наш Отец – Сам Бог?

Dr. K. Erik Thoennes

Ничто так не ободряет, как размышления о том, что Бог принял нас в Свою семью ... То, что Бог – наш Отец, — это высшее Его свершение для нас. Мы не просто прощены Судьей, - мы приняты в Божью семью. Он – наш Отец, и мы – Его дети... Большого благословения мы не могли бы себе представить.

Dr. Steve Harper

Когда Иисус говорит о Небесном Царстве, для меня это чрезвычайно широкое понятие... Это глубокая концепция, нелегкая для нашего понимания. И по моему мнению нам помогает не потеряться то, что Господь говорит в молитве «Отче Наш», «молитесь же так: «Отче Наш» ... Я преподаю «Духовный рост», и касательно молитвы Господней, я говорю, что мы начинаем молитву с осознания того, что в любое время еще миллионы людей молятся одновременно с нами. И одна из причин, почему мы называем Бога «Богом» — это то, что Он

принимает и может ответить на каждую из этих молитв так, как будто она единственная, ожидающая Его внимания. Это означает, что мы имеем особое святое общение с гражданами Небесного Царства. И дальше в молитве идет слово «Отец», и неважно, что я и где я нахожусь, Бог, к которому я прихожу, для меня *Abba*. И если поляк называет Бога «Отцом», и я, американец, называю Бога «Отцом», это означает, что мы братья. То, что у нас один Отец, значит, что мы члены одной семьи. Я думаю, Матфей раскрывает это, говоря снова и снова о Царстве Небесном. И именно молитвенная жизнь помогает нам понять, что, когда мы молимся, мы молимся вместе с другими людьми, которые произносят те же слова, что и мы. Когда мы просим об одном, это означает, что мы семья.

Dr. Jeff Lowman

Мы черпаем поддержку в том факте, что мы принадлежим к семье Божьей и Бог - наш Отец. Для многих людей быть христианами очень нелегко. Во многих странах христиан преследуют, и то, что они являются частью Тела Христа, что они принадлежат к народу Божьему, их радует. Писание говорит нам, что Бог наш Отец. У нас есть огромная привилегия, называть Бога «Авва». Как сказано в Послании к римлянам, мы «приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» Фактом является и то, что Бог не прекращает заботиться о нас, Он обещает христианам (в Послании к евреям 13:5): «Не оставлю тебя и не покину тебя». Это было в другое время, когда Церковь тоже терпела гонения ... И поэтому для христианина особенно важно это утешение, которое он получает от Христа, потому что Бог теперь наш Отец.

Бог Отец возлюбил нас и принял нас в Свою семью. Но мы не должны упускать из виду и тот факт, что Он – Святой, не имеющий начала и конца Творец вселенной. И мы убедимся в том, что Сын и Дух имеют ту же божественную сущность и совершенное единение Друг с Другом.

Исследуя единство Троицы, мы рассмотрели библейское учение о Боге Отце. Теперь перейдем к нашей второй теме: совершенная божественность Бога Сына.

БОГ СЫН

Писание учит, что Отец и Сын – это две отдельных несотворенных Личности, имеющих вечное бытие в одно Божественной Сущности. Они равны в силе и славе и разделяют все Божественные свойства. Из Писания ясно, что Сын

есть Божественная Личность, равная Отцу. В книге Откровения 5:13-14 мы читаем:

И всякое создание, находящееся на небе и на земле, и под землю, и на море, и все, что в них, слышал я, говорило: Сидящему на престоле и Агнцу благословение и честь, и слава и держава во веки веков! И четыре животных говорили: аминь. И двадцать четыре старца пали и поклонились Живущему во веки веков. (Откровение 5:13-14).

Обратим внимание: Иоанн противопоставляет «всякое создание» Тому, Кто восседает на престоле и ...Агнцу... Это означает, что Сидящий на престоле и Агнец не относятся к категории созданий. Они относятся к категории Бога, Творца всего сущего. И поэтому все творения поклоняются Сидящему на престоле и Агнцу.

Вопрос 4:

Как образы Льва и Агнца (Откровение 5) доказывают, что Сын – Божественная Личность, равночестная Отцу?

В книге Откровения, главы 1 и 4, сказано, что на престоле восседает Бог Отец. В Евангелии от Иоанна, главе 1 мы читаем, что Агнец — это Слово Божье, которое стало плотью, это Иисус Христос, Сын Божий. Оба этих текста ясно говорят о несотворенности и божественности Иисуса. В пятой главе кн. Откровения Иоанна Апостол описывает Иисуса и использует образы и Агнца и Льва. Как образы Льва и Агнца (Откровение 5) доказывают, что Сын – Божественная Личность, равночестная Отцу?

Dr. Mark L. Strauss

Пятая глава книги Откровение – замечательный текст, - он подытоживает все сказанное в книге Откровения. Иоанн видит свиток, открыть который никто не достоин открыть. Иоанн плачет, потому что ему известно, что в свитке сокрыта тайна замысленного Богом будущего мира. Но вдруг ангел объявляет, что есть Тот, Кто достоин это сделать. Это Лев, Лев из колена Иудина. А это ссылка на книгу Бытие 49. Лев – символ царственной власти, и Иуда, колена Иудино, описывается как молодой лев, правитель из рода Давида. Иоанн поворачивается, приготовившись увидеть могучего льва. Вместо него он видит Ягненка, символ жертвоприношения, символ страдания. Мы видим прекрасную картину: Иисус - есть победоносный Царь и Мессия. Он Господь всего, но спасение Он совершает страданием и смертью как жертвенный Агнец. Таким образом, Лев, который есть Агнец, — это чудесный образ нашего Господа, Иисуса Христа, Владыки и Царя. Он достигает спасения как

Агнец через страдание и смерть за наши грехи. То есть это впечатляющий образ Иисуса, совершающего наше спасение.

Dr. Lai-Chang Kang, перевод с китайского

Лев представляет царственное величие Иисуса; Агнец представляет Его кротость, и что еще более важно, представляет Его как Искупителя грехов. Замечательная метафора. Но, как я полагаю, пятая глава книги Откровение имеет еще более глубокое значение. Ее цель – показать Божество Иисуса. Я так говорю, потому что она показывает нам происходящее у небесного престола. В главе 4 после славословий чудесам Божьего творения, хвала замолкает, потому что Бог поднимает Свою правую руку, в которой держит свиток, и ангел вопрошает, может ли кто-то открыть его ... Кто может раскрыть свиток? Объявляется, что это может сделать Лев из колена Иудина. Но оказывается, что берет свиток не Лев, а Агнец. И все собравшиеся у небесного престола, поклоняются Ему и восхваляют Его. Это очень важно, потому что возникает вопрос, не «кумир» ли этот Агнец. Возможно ли, чтобы на небесах поклонялись агнцу? Это должно быть оскорбительным для Бога, но Бог не гневается. Напротив, Он призывает все творение поклоняться стоящему перед ним Агнцу. И мы не можем не видеть, что этот Агнец есть Бог. Здесь явно продемонстрирована Божественность Иисуса.

Откровение 5 относит Иисуса к категории Божества. Он не Божье творение. Он равен Богу. И как Божий Сын Он, когда вернется, победит всех Своих и наши врагов, Его победа над сатаной будет полной, и весь Божий народ будет пребывать в мире с Богом Отцом и Его божественным Сыном. Наверное, самое известное место Писаний, где Иисус показан как Бог, это Евангелие от Иоанна 1:1-4. Прочитаем эти знакомые нам слова:

В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть. В Нем была жизнь, и жизнь была свет человеков. (От Иоанна 1:1-4).

Иоанн называет Иисуса «Словом» и обособляет Иисуса от Отца, говоря, «Слово было у Бога». Но в то же время, он утверждает божественность Иисуса, когда говорит: «Слово было Бог».

Вопрос 5: **Почему из текста Иоанна 1:1 следует, что Иисус - Бог?**

Первая глава Евангелия от Иоанна, в частности, первый стих, на протяжении всей истории Церкви используется как доказательство, что Иисус есть Сын Божий, Второе Лицо Троицы. Он Бог и был с Богом от начала. Он участвовал в творении. И так как Он участвовал в сотворении мира, Он Сам не был сотворен. Он вечный и несотворенный Создатель. Как в Евангелии от Иоанна 1:1 сформулировано, что Иисус Бог?

Dr. Daniel B. Wallace

В ходе истории Церкви все всегда говорили, что этот текст содержит учение о Божественности Христа. Это не подвергали сомнению даже самые либеральные ученые, такие как Рудольф Бультман, самый либеральный исследователь Нового Завета в двадцатом веке. Здесь однозначно утверждается Божественность Христа. Посмотрим, как это сказано в оригинале. Я не думаю, что «Слово было Бог» - очень удачный перевод. Это перевод привычный, но мне кажется, более удачным был бы перевод: «Кем был Бог, Тем было Слово». По сути в греческом оригинале сказано, что Слово идентично Отцу в том, что касается Его природы, Его Божественной Сущности... Таким образом, последние слова в тексте Иоанна 1:1: «И Слово было Бог» лаконично и сжато утверждают, что в том, что касается власти, поклонения и свойств Второе Лицо Троицы равно Первому Лицу Троицы. Однако, Они не одна Личность. Утверждает ли текст Иоанна 1:1 Божественность Христа? Несомненно. Есть ли между рукописями отличия в этом месте? — Это один из тех стихов, рукописные варианты которого практически не отличаются. На точность этого текста, Иоанна 1:1, мы можем уверенно полагаться. Он действительно утверждает Божественность Христа.

Dr. John McKinley

Апостол Иоанн в первых 18 стихах своего Евангелия знакомит своих читателей с Иисусом, говоря: Иисус есть «Слово; Слово было с Богом; Слово было Бог"» ... Когда он называет Иисуса Словом Бога, Он кратко, опираясь на ветхозаветный контекст, определяет Иисуса как божественную Личность, Который был с Богом от начала, и был Бог Сам: «В начале было Слово». Он говорит, что в Иисусе совершается новое творение. Бог, который творил в начале, Который творит Словом и Духом, сейчас совершает новое творение, и Слово сейчас здесь, и Он исполняет это Своей жизнью. Называя Иисуса Словом, Иоанн говорит

также, что Он – Сын Божий, действующее Лицо сотворения мира, Он - Создающий жизнь.

Dr. Jeff Lowman

Свое Евангелие – в отличие от Евангелий других авторов, Иоанн начинает с Личности Христа. «В Начале было Слово, и Слово было у Бога», - от Иоанна 1:1. Он добавляет очень решительно «И Слово было Бог». И дальше мы читаем, (Иоанна 1:14), «И Слово стало плотью, и обитало с нами, и мы видели славу Его, славу как едиnorodного от Отца... полное благодати и истины». Таким образом, Иоанн начинает Евангелие с утверждения, что Иисус есть Бога. Это говорит и Сам Христос: «Я и Отец одно» (Иоанна 10). Интересно, что Христос называет Себя раньше, чем Отца, таким образом подчеркивая Свое равенство с Отцом. Так же неоднократно встречаются в Евангелии тексты, начинающиеся с «*ego eimi*» (*Я есмь*). Например, Иисус говорит: «Я есмь истинная виноградная лоза, Я есмь свет миру, и также потрясающий текст Иоанна 8: «прежде нежели был Авраам, Я есмь».

Вопрос 6:

Почему Иисус должен был быть не только человеком, но и Богом?

Писание вне всяких сомнений учит, что Иисус есть Истинный и Живой Бог. Это понимали и Павел, и Иоанн. Но одна из величайших тайн учения о Троице состоит в том, что Иисус не только совершенный Бог, но и совершенный человек. И мы обретаем спасение именно посредством Его человеческой природы, - через Его жизнь, смерть и воскресение. А поскольку Иисус – человек, есть также Вечный Бог, в силе и славе равный Отцу, мы можем иметь уверенность в том, что Он достоин и способен искупить нас от наших грехов. Почему Иисус должен был быть не только человеком, но и Богом?

Dr. Derek Thomas

Чтобы мы могли получить примирение с Богом, наши грехи должен простить Бог. В этом суть христологических дебатов. Например, Ансельм Кентерберрийский, в 12-13 веках, в своем известном труде *Cur Deus Homo* — «Почему Бог стал Человеком» — задавался вопросом: «Почему Посреднику было необходимо быть и Богом, и человеком? — почему Он истинный Бог и совершенный человек в Одной Личности». И Он должен был быть человеком, чтобы представлять нас. Он должен был быть искушаем так же, как и мы. Он должен был быть вторым Адамом, последним Адамом, но также и Богом, потому что только Бог может прощать грех, потому что в Адаме был

совершен грех против Бога. Именно поэтому Ансельм и другие настаивали на абсолютной необходимости для Христа иметь две природы, Он должен быть человеком, и в то же время Богом.

Dr. J Scott Horrell

Во 2 Послании к коринфянам, гл 5 говорится о том, как Бог примирил мир с Собой во Христе ... Очень ярко описывается, как Христос стал совершенной заместительной жертвой за нас. Он может быть такой жертвой, поскольку Он есть полностью человек, но без греха. Однако, как говорил Фрэнсис Шеффер, поскольку Он Бог, Его смерть на кресте имеет «бесконечную ценность» для всех, кто верует. То есть, Отец и Сын, осуществляют необходимую и действенную замену. Вот почему мы поклоняемся Ему как Агнцу, который был заклан, и Своей кровью искупил Своих из каждого языка, народа и племени.

Писание ясно говорит, что Иисус и Бог и человек. Он Второе Лицо Троицы, Бог Сын. Это удивительная истина, что вечный Сын Божий стал человеком и жил среди нас. Он умер и воскрес, чтобы мы могли быть Божьими детьми, и братьями и сестрами Иисуса. Таково величие Божьей любви к нам. И поскольку Иисус есть Бог, мы можем поклоняться Ему и воспевать Его славу, могущество и благодать, которыми Он благословляет нас каждый день.

Мы говорили о единстве Лиц Троицы, исследуя, что говорит Писание о Божественности Отца и Сына. Писание также говорит о совершенной Божественности Третьего Лица Троицы, Святого Духа.

СВЯТОЙ ДУХ

Вопрос 7:

Как Писание показывает нам Божественность Святого Духа?

О Божественности Святого Духа Писание говорит не так часто, как о Божественности Сына. Однако есть места, в которых ясно выражена Божественность Святого Духа. Как Писание показывает нам Божественность Святого Духа?

Dr. Glenn R. Kreider

Новый Завет не много говорит о Божественности Святого Духа, в отличие от Божественности Сына, Который есть Творец, посланный в мир Отцом, и так далее. Святому Духу не уделяется столько внимания. Но я уверен, что в Его Божественности убеждают описания, в которых Три Лица Божества упоминаются

вместе, например, когда Иисуса принесли в храм для посвящения Господу, и при описании крещения Иисуса, и т.д. И особенно важно, что говорит о Святом Духе, например, в Горнице: « И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины — ... вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет». Но ключевым текстом, пожалуй, является история Анании и Сапфиры, (Деяния 5), когда они солгали апостолам и заявили, что получили определенную сумму денег за свое имущество, а в действительности получили значительно больше. Петр укоряет их и говорит, что они солгали Святому Духу. И позднее в том же эпизоде, он говорит, что они солгали Богу. То есть, ложь Святому Духу есть ложь Богу.

Rev. Dr. Emad A. Mikhail, перевод с арабского

Дело в том, что существует не один способ доказать Божественность Святого Духа, или, другими словами, доказать, что Святой Дух – Бога. Во-первых, мы видим Божественность Святого Духа в Его деяниях при сотворении мира: Бытие 1:1-2:

В начале сотворил Бог небо и землю. Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою (Бытие 1:1-2).

Здесь стоит отметить два момента. Во-первых, в Писании не сказано, что Святой Дух был сотворен Богом. Он не был сотворен. Он Творец. Он Бог. Это первое. Во-вторых, Дух Божий участвовал в процессе сотворения – Он не просто не был сотворен Сам, Он принимал участие в сотворении мира, потому что Он Бог, то есть, Он Творец. И читая: «Дух Божий носился над водою», мы представляем птицу, которая парит над своими птенцами. То есть Он дает жизнь и заботится о ней. То есть мы Святой Дух дает жизнь мирозданию. Итак, Святой Дух - Творец и в этом мы видим Его Божественность.

Во-вторых, о Его Божественности свидетельствует Его роль в откровении. Бог являет Себя не только через Сына, но и через Святого Духа. Прочитаем из 1 Коринфянам 2:9-11:

Но, как написано: не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его. А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух все пронизывает, и глубины Божии. Ибо кто из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия (1 Коринфянам 2:9-11).

Смысл этих слов совершенно ясен: чтобы Святой Дух являл Бога, Он должен быть равен Богу, Он должен знать Божьи мысли. Для Ангела или любого другого творения невозможно явить Творца, потому что глубины Божьи для него неисследимы. Но так как духу человека открыты глубины человека, так Дух Божий знает все глубины Божьи. И это доказывает нам Божественность Святого Духа.

И в-третьих, Божественность Святого Духа проявляется в Его действии в жизни людей, в жизни Церкви. Здесь можно сказать много, но мы ограничимся тем, что обратимся к тексту того же послания, - 1 Коринфянам. Павел говорит здесь о роли Святого Духа в жизни христианина (1 Коринфянам 3:16_:

Разве не знаете, что вы — храм Божий, и Дух Божий живет в вас? (1 Коринфянам 3:16).

Задумаемся над этими словами. Он говорит: «вы – храм Божий», почему? – потому что «Дух Божий живет в вас». Если Дух Божий не Бог, то как пребывание Его в нас может сдать нас храмом Божьим? Идея храма состоит в том, что Бог живет в Своем храме. То есть, если Дух Божий не Бог, то не были бы написаны слова стиха 16, что «вы храм Божий и ... Дух Божий живет в вас». То есть Апостол Павел отождествляет Духа Божьего с Богом. И пребывание Святого Духа в нас делает нас храмом Бога, потому что Святой Дух - Бог. Это совершенно ясно.

Вопрос 8:

Как о Божественности Святого Духа свидетельствуют Его деяния?

Святой Дух обладает Божественностью в том же смысле, что и Отец и Сын. Три Лица Троицы не сотворены и равны в силе, славе, вечности, и всех других Божественных свойствах. Эта истина проявляется еще более ясно в Его деяниях, описанных в Библии. Как о Божественности Святого Духа свидетельствуют Его деяния?

Dr. Mike Fabarez

Дела Святого Духа, описываемые в Библии, ясно отражают Его Божественность, Он истинно Бог, и Он равен Богу. Мы видим это с самого начала, когда Он действует в творении. Так же как о Христе говорится, что Он участвовал в сотворении мира, так и во втором стихе Библии, который объясняется в книге Иова, говорится, что фактически Он дает жизнь людям. Да, мы знаем, что есть только один Творец. И Он имеет бытие в Трех Лицах. И все три Лица Божества участвуют в творении. Это

непостижимая для нас тайна. Но в ней явно содержится идея Божественности всех Трех Лиц. Как сказано во 2 Петра 1:21, «пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божии человеки, будучи движимы Духом Святым», то есть Святой Дух участвовал в написании Библии, текст которой совершенен и ни одна йота, и ни одна черта из него не пройдет, доколе не исполнится все. Только Бог может совершить это. И только Бог может возвещать от начала, что будет в конце, и что записано и открыто через Его пророков (Исаии 46). То есть, Дух Божий явно действует как Бог. Писание много говорит об этом, но сказанное в нем о сотворении мира и написании Библии — это однозначно два момента, которые ясно указывают на Божественность Духа.

Dr. Keith Johnson

О Божественности Святого Духа свидетельствуют Его деяния, из которых я упомяну четыре. Первое, Апостол Иоанн (гл 16) говорит нам, что Дух судит. Но мы знаем, что суд – прерогатива исключительно Бога. Второе, мы читаем в Псалме 32:6 что Дух участвует в творении. Творение – это то, что по силам только Богу. Третье. У Апостола Иоанн (гл 3) мы читаем, что Святой Дух возрождает, дает новое рождение, а это может только Бог. И, наконец, четвертое. Из текста 2 Тимофею 3:16 мы знаем, что Святой Дух вдохновляет написание Библии. Только Бог может открыть Себя нам. Все эти деяния Святого Духа указывают на Его Божественность.

Dr. Uche Anizor

Деяния Святого Духа, пожалуй, основное свидетельство о том, Кто есть Святой Дух. И одним из главных аргументов, которые использовала ранняя Церковь для доказательства Божественности Святого Духа, были Его деяния, которые может совершать только Бог, - из чего следовало, что Дух есть Бог. Таким образом, когда мы читаем в Новом Завете, что (имлянам 8), «Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас», - мы понимаем, что действие возрождения совершает Дух. Итак, мы читаем в Писании, что Святой Дух возрождает, дает новую жизнь. А кто дает новую жизнь, кто дает жизнь вообще? - Сам Бог. То есть, Апостол Павел подразумевает, что Дух Божий – это Сам Всемогущий Бог, Податель жизни. И в Новом Завете мы также читаем, что Святой Дух освящает. А, читая Ветхий Завет, мы задаем себе вопрос: «Кто делает народ Божий святым?» И мы находим там однозначный ответ: Свой народ делает святым Сам Бог. И поэтому, когда в Новом Завете дело освящение связывается с

Духом, подразумевается, что Дух и есть – Сам Яхве, тот же Бог, о Котором мы читаем в Ветхом Завете.

Хотя Писание учит, что Святой Дух — это Третье Божественное Лицо Троицы, даже христиане часто о Нем говорят не как о Личности. Некоторые даже сегодня говорят о Нем как о безличной силе, но не как о Божественной Личности. Но если мы внимательно читаем Писание, мы видим, что Дух не безличная сила, а истинно есть Божественная Личность. Прочитаем, что говорит Апостол Павел в 1 Коринфянам 2:10-11:

Дух все пронизывает, и глубины Божии... Ибо кто из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия. (1 Коринфянам 2:10-11).

Обратим внимание, Дух Божий пронизывает глубины Божьи, Он знает Его мысли. А это характерно для обладающей волей Личности. А не для безличной силы. Это же говорится в Псалме 138:1-2.

Вопрос 9: **Как Писание показывает нам, что Святой Дух есть Личность?**

Исследование и знание – свойственны обладающей самосознанием Личности, которая находится в общении с другими личностями. Это означает, что Дух Божий – это Личность, отдельная от Личности Бога Отца. Если бы Дух Божий был только безличной частью Бога или Его силой, Он не мог бы «исследовать/пронизать» и «знать». Как Писание показывает нам, что Святой Дух есть Личность?

Dr. Craig S. Keener

Не все тексты, в которых речь идет о Божьем Духе указывают на Духа как отдельную Личность. Но есть тексты, с явно тринитарными формулировками, например, Матфея 28, «крестя во имя Отца и Сына и Святого Духа». И другие, например, в 2 Коринфянам 13, которые упоминают и Отца, и Сына, и Святого Духа. И в Евангелии от Иоанна, главы 14–16, мы читаем о том, как Святой Дух совершает деяния, которые по силе только личности. Например, Иисус говорит, что пошлет Утешителя, подобного Себе, Святого Духа, Который обличит мир о грехе, о правде и о суде так, как это делал Иисус. Святой Дух свидетельствует так же, как и мы свидетельствуем, и так далее. Итак, Святой Дух обособляется как отдельное Лицо в многих текстах.

Rev. Mike Osborne

В Писании мы находим много подтверждений того, что Святой Дух есть Личность. Библия неоднократно говорит о Святом Духе как о Личности. При этом, Личность характеризуется не тем, что она имеет тело. А тем, что обладает определенными качествами, свойствами и так далее. Например, Библия ясно говорит, что Святой Дух исследует сердца. Святой Дух наделяет дарами. Святой Дух наставляет. В Евангелии от Иоанна мы снова и снова читаем слова Иисуса о делах Святого Духа. Он учит. Он открывает истину. Он направляет. Он утешает. Он ведет. Все это делают личности. Более того, в Новом Завете сказано, что Святой Дух испытывает чувства. Апостол Павел говорит в Послании к ефесянам, что Дух огорчается. 1 Фессалоникийцам он призывает не угашать Святого Духа. Все это делает Личность. То есть, Святой Дух не сила. Он Личность. Он живой.

Dr. Peter Walker

В несколько раз в Новом Завете о Святом Духе говорится как о силе, например, — Деяния 2, Он описывается как «сильный ветер» — но Святой Дух больше, чем сила. Апостол Павел говорит, что мы можем огорчить Святого Духа. Огорчить можно только личность. А в Евангелии от Иоанна 14 гл, Иисус говорит, что собирается прислать *другого*, подобного Ему, Который будет свидетельствовать о Нем. Иисус однозначно говорит о Личности, подобной Ему Самому. То есть, Святой Дух описывается в Новом Завете не как безличная сила, а как Личность. Ранняя Церковь единодушно поддержала это свидетельство. Действительно для того, чтобы сформулировать учение о Святом Духе потребовалось три или четыре сотни лет. Но когда Василий Кесарийский (Великий) пишет о Святом Духе в четвертом веке, он не формулирует новое учение; он фактически излагает то, во что Церковь верила уже более трехсот лет.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В этом уроке о единстве Троицы мы убедились, что Бог открывает Себя в Писании как Три несотворенных Лица. Отец обладает полнотой Божественности, Новый Завет показывает, что Сын однозначно Божественен, и Святой Дух обладает полной Божественностью как Отец и Сын.

Хотя в начале своего повествования Библия не дает ясного описания тринитарной природы Бога, она все же открывает нам Бога как одну Сущность в Трех Лицах. И каждая из этих Божественных Личностей есть совершенный Бога.

Нам нелегко понять, что это означает. Более того, мы никогда не осознаем природы Троицы полностью, концепция Троицы может быть понята усилиями разума только частично, она останется для нас тайной. Но исследуя Писание, мы можем понять нашего Бога лучше. И радоваться единству Отца, Сына и Святого Духа.

Dr. Andrew Parlee (Host) serves as a professor with Greater Europe Mission and is a member of the Faculty Board of Approval and Academic Consultant for Third Millennium Ministries. Dr. Parlee received his Master of Divinity from Reformed Theological Seminary in Orlando, Florida and his Doctor of Philosophy in Systematic Theology from Westminster Theological Seminary in Philadelphia. He is the author of *The Epistemology of Georges V. Florovsky* (Westminster Theological Seminary, 2006).

Dr. Danny Akin is President of Southeastern Baptist Theological Seminary.

Dr. Uche Anizor is Associate Professor of Biblical and Theological Studies at Talbot School of Theology.

Dr. Matt Carter is the Pastor of Preaching and Vision at The Austin Stone Community Church in Austin, TX.

Dr. Mike Fabarez is Senior Pastor of Compass Bible Church in Aliso Viejo, California.

Dr. Steve Harper is the former Vice President of the Florida Dunnam campus of Asbury Theological Seminary in Orlando, FL.

Dr. J. Scott Horrell is Professor of Theological Studies at Dallas Theological Seminary.

Dr. Keith Johnson serves as the National Director of Theological Education for Cru (formerly Campus Crusade for Christ) and is a guest professor of Systematic Theology for Reformed Theological Seminary.

Dr. Lai-Chang Kang is Senior Pastor of Hsin-Yi Friendship Presbyterian Church in Taipei, Taiwan.

Dr. Craig S. Keener is the F.M. and Ada Thompson Chair of Biblical Studies at Asbury Theological Seminary.

Dr. Glenn R. Kreider is Professor of Theological Studies at Dallas Theological Seminary.

Dr. Richard Lints is Professor of Theology and Vice President for Academic Affairs at Gordon-Conwell Theological Seminary.

Dr. Jeff Lowman is Senior Pastor at Evangel Church PCA in Alabaster, Alabama and Professor of Homiletics and Systematic Theology at Birmingham Theological Seminary.

Dr. John McKinley is Associate Professor of Biblical and Theological Studies at Talbot School of Theology.

Rev. Dr. Emad A. Mikhail is President of Great Commission College in Egypt.

Rev. Mike Osborne is Associate Pastor of University Presbyterian Church in Orlando, FL.

Dr. Mark L. Strauss is Professor of New Testament at Bethel Seminary, San Diego.

Dr. K. Erik Thoennes is Professor of Biblical and Theological Studies at Biola University's Talbot School of Theology and is Chair of the Biblical and Theological Studies Theology Department.

Dr. Derek Thomas is Professor of Systematic and Historical Theology at Reformed Theological Seminary in Atlanta, Georgia.

Dr. Peter Walker is Professor of Biblical Studies at Trinity School for Ministry and formerly Tutor in Biblical Studies and Associate Vice-Principal at Wycliffe Hall, Oxford.

Dr. Daniel B. Wallace is Professor of New Testament Studies at Dallas Theological Seminary.